


بازدید شد
۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب	تفسیر فیض در معراج اول	
مؤلف		۸۹۷۴ شماره قفسه ۱۱۶۰۸
مترجم		
شماره قفسه ۱۱۶۰۸		ایمان اسکری

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۱۶۰۸



صوالف على الضامن والسير والصلوات
فلا راحة عفتا به جليليت الرزم الفقيه محمد كاظم
المؤلف من المجلدات السبع اولها في التفسير على
والثقل من شقة دارالافتاء في قم
الى ادراج الدعوى الطين للامام في علم الكاظمي
لا ينعى ما لا ينبغي التوكل من جهة الان في تزيينها
الام حريته ثم اولاده في الفروض والصلوات
لشدة الغالبية والصلوات وفيها انما في العلم
وله فقد في كل رتبة في القصة والادب
وقد جرت صفة القصة في الوعد والادب
وقد وقع ذلك في كل رتبة
في الادب في كل رتبة في القصة والادب
في الادب في كل رتبة في القصة والادب



التفسير بيان مقصدنا في طائفة من دعوتنا منهم من العلماء فكانوا يفترونهم بالاراء او يروون تفسيرهم
 بحسب ما يكرهونهم مثل ابي حنيفة واذن بن عرو ونظر انهم وكانوا يبعدون امير المؤمنين عن جملتهم وحبسوا
 كواحد من الناس وكان يجرى بينه وبين ابي سعيد بن خباب بن ابي اسحق بن عمار كثير من قول ولا
 له الى بابا حتى يميل ركان هؤلاء الكبراء رجاء يقولون من لفظنا انفسهم غيرنا نقول من ماله ورجعنا
 يشهدون الى رسول الله صلى الله عليه واله من الاحذ من عنهم من لم يكن له معرفة بحقيقة احوالهم لما اورد
 عندهم ان الصحابة كلهم عدول ولم يكن لاحد منهم من الحق عدول ولم يعلموا ان اكثرهم كانوا يخطون في الحق و
 يجهلون على الله ويقترون على رسول الله عز وجل فكان حال الناس قرا بعد من كان في كل
 قرن رؤساء هؤلاء منهم ياخذون واليه يرجعون وهم ياتونهم يشهدون ورجعوا يروون عن بعض ائمة الحق
 عليهم السلام في جملة ما يروون عن رجالهم ولكن بحسب ما يرون من احوالهم فبناهم ولا يروا رواية ائمة احوالهم
 الرضاية تعود بالله من ثم حذرنا عن كتاب الله ورسولنا لا يباب رماوا غيرنا الله ابو اباؤنا واخذوا
 من دون الله اربابا فيهم اهل بيت بينهم وهم ائمة الحق والسنة العترة وشجرة النور موضع الرضاية و
 مختلفا للملا كذا في بعض السجدة عيسى بن العلم وشا اهدى والحج على اهل الدنيا خرا من سراجا شريفا و
 معادن حراما وعلما والادبيل الاشارة على الحقائق والخلفاء على الخلايق ادركوا الذين امروا باتباعهم واهل
 الذكرا الذين امروا بعبادتهم واهل البيت اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا واخرجون في
 العلم الذين عندهم علم القرآن كله ما رواه في تفسير اوسع ذلك كله بحسب ما فهم سمعوا من ائمة الله وانا اليه
 راجعون ولما اجمع الامر كذلك وبقى العلم عزوا هناك منا راناس كانهم ائمة الكتاب دليلين الكتاب
 باناسهم فتنبوا بعبادة عيسى بن مريم ورجعوا على احوالهم في نقاسيرهم وكلهم من النفاير في
 منفعاتها على الله من هذا البطل وكيف يصح عليها القول وكذلك في منفعاتها شامروا احبا فانها ايماننا
 الى رزما واثامة وعلما نقل فيه حديث عن اهل الصحة عليهم السلام وذلك لانهم اقاموا اخبارا على احوالهم
 وانفسهم في الاكثر على انهم مع ان اكثرنا يحكم به هؤلاء هؤلاء فانما اكلوا في الحق والفتنة والاشفاق واللغة

والفرد

والفتنة والاشفاق واللغة
 فيه فتنة وتروك ما لا يعرف له به ما قصرت عنه مهنة ومنهم من ادخل في التفسير ما لا يليق به بنسب الكلام
 في مزيج الفتنة واسوله وطول القول في اختلاف الفتنة او صرف مهنة فيدأ الى المنايل الكلازمة وكونها فيها
 من الزيادة ردا ما وصل اليها انا الله قدما فانما من اهل الحديث فيضنا ان لا نذكر غير رتبة الاخر القرائن واما
 غير محيط بجميع الايات الفتنة الا لبيان مع ان منه ما هو حديث صحيح عن المعصوم لصنفه واما وجه الة
 طاهم وكارة بعض مقامهم ومنه ما اورد جاسد في كثير من المراتع ما لا يدخل له في فهم القرآن وترك فيه و
 في مواضع اخر ما لا يدع منه في التفسير والبيان ليريات بنظم يلقى ولا بأس بمراتب في منه ما يشتمل مع ذلك
 على ما ثبت خلافا في العقل والبناء كنية الكبار من الفتنة الى الانبياء ومنه ما يستعمل على الايات
 البعيدة التي يثبت بعضها القام ويغير عنها الاسماع وتجب عن ابيان وتزيد في جبر الخلق ما يجب به
 اليهم من غير انكار كدور بد الاختار وعلما ان تحت فانما وردت لمطالع وسما بين فيها الوقت
 واقران ومنه ما يستعمل على ما يوم التناقض والنفا والتخصيص الحق مارة ببعض الافراد كانه هو
 المراد وانه بعد ادراك كانه لا يراد من غير تقييد الحق والتوفيق ولا اتيان بما هو تحقيق وحله يتقبل
 على ما يوم اختصاص ايات الرعدة باشخاص باعيا عنهم كاجا وزم الى الغير واختصاص ايات النفا باشخاص
 امر كانهم حقوا بالبعد عن الخبرين غير تقييد منهم اياتا مراد وان ليس المقصود بهما احصاء الاحاد
 والا فزاد كما يبرهن البصير في الذين والتجبر اسرار كلام المعصومين كيف وكان ذلك كذلك كان
 القول قليل القادة بغير المجدي والعبادة حاشا عن ذلك بل اقاما مدد ذلك على سبيل المثال لانه
 الحقايق انذكرنا لغز لا يكل او لا يحق او لا يمتثل فيدرا لالا شارة الى احد بطون سلطانهم لانا في كتب
 الاخبارنا يتلقا بالتفسير كان مع ائمة الله على بعض هذه الامور منصرفا بحيث يبصر بطلانهم ورجعه
 بالايات مع انه ليرى باكثر المعاني والجملة لمراد الى ان في جملة المعشرين مع اكثرهم وكثرة تفاسيرهم
 من في خفيف نصيب من عذب منافات كائنات فيقول لعل ويرى الغليل يكون منزها عن اذا القوا

منه من اخلاص اهل البيت عليهم السلام وليس هذا الامر الكثير ولا يتأتى بل هذا الغدير الا ان الله بصير
بقوله الله ويؤيد روح القدس باذنه انما هو مدرك الحديث وصحة من اشرق نور بعينه كذب
ومعقده من كبح القول وزوره **بفتح** الاجابة المتون دون الاشارة الى العلم من الله لان الاشارة حتى يتا في غير
الصافي من الكدر ونحوه الشافي من الضمير **بفتح** الاجابة المتون دون الاشارة الى العلم من الله لان الاشارة حتى يتا في غير
عبارة في بيان وبقوله بقوله ان جميع من خلاصها ما يناسبهم ابناء الزمان جميع منها من كتب
مستغذوه وتوقف نفقته فانه اوضح مبتدء ويورد هاهنا كلام كثير ليس اكثر من مدخل في الغدير وبقوله من
غير واحد جدينا الزيد بحيث ريل الامام لان زيدا بها ما على الامام وعلى غيره من مقصود الامام
ولا يجوز ان يسلم من لطائف الكلام وقد جاءت الرخصة عنهم عليهم السلام في نقل حديثهم بالحق في الحديث
بالامام وان عليهم في تفسيره المفسر والمفسر في كل ما جعل الاحاطة والعموم لا في التفسير والبيان
في الاخبار انما يرشدنا بذلك في القالب دهم اسرار القرآن يبنى على ذلك القالب فان نقله اهل المعرفة
انما يكون في العلم في الحقايق الكلية دون افراد غارود في الاخبار من التخصيص فانما غارود لانها مرفوعة
على خصوص الاجاد لا يستتار ان كان كلامهم مع الناس على قدر عقول الناس وقد علموا ان الصادق
الاية التي درود في صلواتهم **بفتح** الله على كل مسلم **بفتح** الله ولا تكون من يقول في ان الله في حق واحد
هذا انتهى عن التخصيص مثلا عن الاذن في التقيم وهذا هو المعنى بالحق لا كما في بانه مثلا عن العصور
ثم تحقيق مناه بسيط من الكلام انشاء الله وان في ذكره القصص التي توقف عليها هذه الايات وتما
دور ما لا يدخل له بهار ان يترك ما بعد عن الافهام في حق الاخبار ويذكره في سبيله من غير نقل ولا
انكار انما لا نورد في قوله **بفتح** الله على كل مسلم **بفتح** الله صلى الله عليه واله وسلم قال في حديثه
محمد صعب يستعقب الايمان به الامام مقربا حتى يرسل اعداء الحق الله عليه السلام انما غارود عنكم
من حديث الحق فلا تله تلوكم وعزتموه فخذوه من انما انت مستغذوه واكثر من قوله الى الله
والى الرسول والى العالمين والبعثت الله ان يجد احدكم شيئا منه لا يحمله فيقول والله ما كان

صحة قوله

هذا

هذا والله ما هذا بشي ولا نكار هو الكفر واذا في الغدير بهذا كله فزوجه ان يكون من اهل البشارة في
قوله سبحانه ينشر عبادي الذين يمتعون القول فيفتنون احسدا وانك الذين هديهم الله اولئك
اولوا الايتاء في الايجور من فضل الله ذكره ان يكون هذا الكتاب هو ذلك الغدير مع اني ما بلغت مشار
حسنة من حسنات ذلك لتاتوا البعير الا ان نصرف في نصري وايد في رسدي والى في بها في
قراية شاططي لها في بيانه ما ذاك بالحق لا يبدله ولا يوصل ايد الا يعينك وقد ركب ولا يزال
الا ببيتك وارادك ولا يتا في الا ببيتك وقد يدك فعب في منك ناهيها رسديا ويؤيد بقار
تحت قاضي استفيد ذلك من خزائنك على ايدى خزائنك لا مناء على حيك العلم انما بلك فانك ان كلتي
الى حواك وسواهم **بفتح** الله وان تركني رغبتي ولحيث وان كنت في فيما بيني وبينك فزت ومن موانع الحكم
جرت وذلك هو القول العظيم وهو المرجع منك يا كرمي ما ذاك عليك بهنير والجزى ان يسمي هذا
الغدير العاني لصفاته عن كدورات اراء الغامد والاهل بالخير والحق في رقة هذا الاثنى عشرة
مقدمة سمعت في شرح ان شاء الله في تفسير الايات المتعلقة بالاولى في بند ما جاء في الوسيعة بانك
بالقرآن وفي مسئلة الثانية في بند ما جاء في ان على القرآن كذا فانه عند اهل بيت عليهم السلام و
الثالثة في بند ما جاء في ان على القرآن فانه رده بينهم وفي ايداهم ولعلنا نهم وبنا سر ذلك والراية
في بند ما جاء في معنى الايات من التفسير والتاويل والظاهر والباطن والحد والمطلع والحكم
والمنشأ به والناح والمفتوح وغير ذلك وتحقيق القول في معنى المنشأ به وناويله والخامسة في
بند ما جاء في الخ من تفسير القرآن بالراي والتفسير والتاويل في بند ما جاء في جميع القرآن و
تحريره وزيادته ونقصه وتاويل ذلك والسادسة في بند ما جاء في ان القرآن بيان كل شيء ويحقيق معنا
والسابعة في بند ما جاء في انما الايات واشتغالها على البطون والظواهر والافعال واللغات ونحو ذلك
القرآن والمختبر منها والاشاعة في بند ما جاء في زمان قولنا القرآن وتحقيق ذلك والعاثية في بند
ما جاء في فضل القرآن لاهل يوم القيمة وسقاعته لم يوافق حفظه ولا ربه والحادية عشرة في بند ما

[illegible]

عبد بنی قین
بنی قین
بنی قین
بنی قین

[illegible]

٤٠٨

وفاقی و میرین و ہر مافوق الشمارہ
بیجا مال الموملانی مہمان

و قد اريد ان يغير في هذا النوع من الادارة
و قد اريد ان يغير في هذا النوع من الادارة
هذا العمل
العمل ايضا الى
فقد استغرق سنة واحدة
مكان شون
سبع مئة

ولا كتاب منزل على احد من قبله

عقدان بکسر ز کذا شق
صلح

مظفر

چراغ زکات و صیقه

نُفُوسٌ رُبُّهُمُ رَحِيمٌ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على عظمته وجلاله

پہلے

اعول شكاً وجداً هذا الحديث
 نسخ الكافي في نسخة ابن ابي
 عمير سقط منه وذلك لان ما ذكر
 قتادة لا يوافق ربيعة قط سيما ما في
 الباب واياماً ما يبين ان ما ذكر
 فيه انهم لم يروا واما ما في
 بقوله ومن دخل كان آمناً فلا
 لاء ما في الامام عليه السلام وفي
 عن الصادق عليه السلام من قال
 الدين عن ابي جعفر دالة
 ايضا على ما ذكرنا من القسوط
 وهو ما رواه في

أخبرني

بنو النضر مطهر

سواد و برورد است
ملاع
محمّد بن عبد الله

مجموعہ سید احمد رضا

مؤلفه
 الشريعة في المعاني
 نفقا والاعرف
 العلوم لا الحقائق
 دون الافراد
 حصة

اعلام

اعادهم رغبةً فيهم من الاولين والآخرين وذلك لان كل من اجبه الله برسوله اجبه كل مؤمن من مبتدا
الحق الى التمام وكل من ابغضه الله ورسوله ابغضه كل مؤمن كذلك هو بعض كل من اجبه الله برسوله
فكل مؤمن في العالم قد عاينوا وعدنا في اليوم القيمة فهو من سعيهم وحبهم وكل واحد في العالم قد عاينوا
حديثنا في اليوم القيمة فهو من عينا عليهم ومبغضهم وقد وعدت لآثارة الى ذلك في كلام الصادق عليه السلام
في حديث معقل بن عوف الذي رواه الصدوق في كتاب علل الشرايع باسناد عن المعقل بن عوف
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما باصر على ابي طالب عليهم السلام فيم الجنة والناظر الى الجنة
اوان يبغضه كفر وانما خلقت الجنة لاهل الايمان خلقت النار لاهل الكفر فهو عليه السلام فيم الجنة والناظر
لهذه العلة والجنة لا يدخلها الا اهل الجنة والنار لا يدخلها الا اهل النار عليه السلام قال المعقل بن عوف لا يا ابا
الاصحاب كلنا بايعونهم واعادهم بمفضونه فقال ثم قلت كيف ذلك قال ما علمت ان ابي صلى الله عليه
واله قال يوم حبراء عشرين اربعة عدا رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ما رجع حتى فتح الله عليه
يد فقلت بلى قال ما علمت ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لما اتي بالاطار اشعوى قال اللهم اني
باجب خلقنا اليك يا كل شيء هذا الطار ومعني به عليه السلام قلت بلى قال يجوز ان لا يحب ابناء الله
ورسوله وراسيهم عليهم السلام ويكره الله ورسوله فقلت لا قال فيل يجوز ان يكون المؤمنون
من امهم لا يعون حب الله وحب رسول الله واما الله عليهم السلام قلت لا قال فقد ثبتنا نجيب ابناء الله
ورسوله ورجح المؤمنين كما هو العلي بن ابي طالب بحسن بيتنا الخايعين لم كانوا له ورجح اهل بيته مبغضين
قلت ثم قال فلا يدخل الجنة الا من اجبه من الاولين والآخرين فهو من سعيهم والجنة والناظر الى المعقل بن
عوف فقلت له يا ابن رسول الله فخرجت حتى فرج الله عنك فرد في ما علم ان الله تعالى سلا يا معقل فقلت
اسأل ابا ابن رسول الله صلى الله عليه واله في ابي طالب يدخل بحبه الجنة بمبغضه انما اكره ان رما لك فقال
يا معقل ما علمت انه قد بارك رما لي بيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهو روح الى الابد ^{الكل} ايتيهم
وهم افاض بخلنا خلقنا يا حيهم قلت بلى قال ما علمت انه دعاهم الى توحيد الله وطلعت عنه وتابع امره

مرقاۃ العرب

من النفس والذات والخلق
والطن والحد والطلع
الحكم والفتاب والناصح
المنسوخ وغير ذلك

وربما ساءه عن حران بن ابي عيينة عن ابي جعفر عليه السلام قال ظهر القرآن الذين خالف عنهم وبيننا الذين جاهدوا
بني اهل العلم وبأسأوه عن الفضل بن مبيد قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن هذه الزيادة ما في القرآن
ايه الا اظهره ويطي ما فيه عرف ولم يجد لكل احد طلع ما يحجب بقوله اظهره ويطي قال ظهره ثم لم
يعلمه ثم اريه منه ما يحجب منه والممكن بعد جرحه كما يحجبها النص من القول بكل اجماع منه حتى وقع قال الله
سبحان وما يعلم ثابته الا الله وافرأ حتى فاعلم عن غلبه انزل المطلع بندي الله وفتح اللام بحضرة كان لا
من موضع حال يجوز ان يكون عز بن مصعب يفتح الميم وعنه ابي مصعب بعد ايد من عرفة على وحصل منه
تقريب من معنى التاريل والهيل كما ان عطية المحرك قريب من معنى التزني والظاهر بأسأوه عن معناه بن صدمه
قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الانسخ والنسخ والحكم والمشا به قال الانسخ انما هي التاب المول به
والنسخ ما لم يكن به عمل به ثم اياما نسخها والمشا به ما استبد على جاهله وفي رواية انما هي التاب
والنسخ ما مضى والحكم ما لم يعلم به والمشا به الذي يشبهه بعضه بعضا وبأسأوه عن عبد الله بن مهران
قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن القرآن والفرقان قال القرآن جملة الكتاب واجزاءه ما يكون
والفرقان الحكم الذي يعمل به وكل حكم فهو فرقان وبأسأوه عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه
السلام يقول ان القرآن منه حكم ومشا به فاما الحكم فمؤمن به ويعمل به ومنه من المشابهة فمؤمن به ولا
فعله وبأسأوه عن عبد الله بن بكير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قرأ القرآن باياك اخي واسمعي
يا حبان اتول هذا من ابي بصير من تكلم بكلام ويريد به غير ما تحاطب وهذا الحديث ثابت في مشاهير
في المقدرة السابقة وبأسأوه عن ابي بصير عن جده عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عاب الله
بشيء من شيء من منة حتى في القرآن مثل قوله ولا ان نشأنا لقد كذبت تركناهم بشا قديلا عنه
بذلك غير اخول لعل المراد من منة حتى في القرآن والفرقان من معنى ذكره منه عن الذين اسقطوا
اسماءهم للحديث في آيات الله كما يقولون ما في ذكره في المقدرة السابقة وهذا الحديثان مريان
في لكا وفيما هو طريق الغاية عن ابي بصير عليه السلام في القرآن لظهره ويطي اصداره سلطانا

بذلک است و روز تصدیق
الکافی تصدیق الی الله

المجلس جابر الطبع في
بغداد في شهر ربيع الثاني
السنه ١٢٠٠

[illegible]

در این کتاب
 از حضرت علی علیه السلام
 در بیان فضیلت علم
 و معرفت
 و در بیان
 فضیلت علم
 و معرفت
 و در بیان
 فضیلت علم
 و معرفت

قال ويزال يكون حتى امر مطيع
فحين مضى
فما كان
لهم من
جاءه من مزارعهم وصرع

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم ان القرآن نزل على سبعة اعرف لكل امة منها الشهود وطقن وكل من سخط و
في رواية وكل حرف صدر من عنده على الايمان ان القرآن كلام الله لا يقبل تغييرا ولا ينقص شيئا الى سبعة ابطان
وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من امة الا لها اربعة معان فاعرفوا من صدر من سخط فاعرفوا
ثلاثة الباطن الفهم والحكمة والحال والحرارة والطمع صوروا الله من العبد بها ورواه
عليه السلام مثل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى من ارجى سوى القرآن قال لا
والذي خلق الجنة وبر الجنة الا ان يعلى عبد الله ما في كتابه يروي عن الصادق عليه السلام انه قال
كتاب الله على اربعة اشياء العبادة ولا شارة والطلايق والتحقيق والعبادة والعلوم والامارة والفرص
والطلايق للارباب والحقائق للابناء والاول والتحقيق للفقراء والاشياء للعلماء والاشياء للعلماء
مبسوطة من حبس للباب رقيق باب من العلم ينفع منه لاهلها القباب تغل وبالله التوفيق ان بعض
مفوض من المعاني حصة ورواهه سورة وقال رقا بما عدا تصور القرب حقيقة واحدة واذا كانت
الاشياء القاطنة في الارواح والوجود ما في القرب استعمل الا انها لها على الحقيقة كخادم ما به من ان
لفظ العلم اذا وضع لاله نفس امور في الارواح من دون ان يعبر فيها كبريا من شيبا رعدا وبشر
ذلك بل لان ان يكون جساما لا كذا النفس محسوسا من عقل لا كذا الارواح من قواسم وخشب بالجزء
كذلك منقوصا فيه وهذا حقيقة الفرح وحده ورواه فان كان في وجود شيء يسقط به اسطة نفس
العلم في ارجح القلوب فانه ان يكون هو العلم فانه علمه بالعلم علم الانسان ما لم يعلم هل هو
العلم الحقيقي حيث وجد فيه روح العلم وحقيقته وحده من دون ان يكون معه ما هو خارج عنه وكذلك
الذين ان سلافا قد مر صريح لغيره يعرف به المقادير وهذا حقيقة واحدة منقوصة ورواهه في الحقيقة
وسمى حتى بعضها في اربعة ارجح في الارواح كايون به الاحرام والانتقال مثل ذى الكفون والانتقال
بحرارة ارجح به الامانة والارتفاعات كالاسطرلاب وما يوزن به القدر والشيء كالميزان
يعرف به الامانة كالانتقال ما يوزن به الخطوط كالسطرور وما يوزن به الفسحة كالمروص وما يوزن به

مستخرج من كتابه في تاريخه
في تاريخه في تاريخه

الفنقة كما ملقوه وما يؤمن به بعض المدركات كالنفس والخيال وما يؤمن به العلم والاعمال كما يؤمن به
يوم القيمة وما يؤمن به لكل كمال النقل الكمال الى غير ذلك من المواريف والمجالات من كل شيء يكون من جنسه
ولفظه الميزان حقيقة في كل منها باعتبار حد وحقيقته الموجود فيه وعلى هذا القياس كل لفظ
يظهر رأسا واذا استند بنا الى الارواح صحت وما يتاوهضت لك ابواب الملكوت واهلت لوافقة الملائكة
الاعلى وحسن واثبات رفيقا فاسم في عالم النفس والشفادة الا وهو مثال صورة الامر روحاني في عالم
الملكوت هو روح المدخول وحقيقته الصرفة وعقولهم هي الناس في الحقيقة امثلة لقول الانبياء والاولاد
ظليل الانبياء والاولاد ان يتكلمهم الا يضرب الامثال الا نعم ليرى ان كل واحد من الناس على قدر عقولهم
وقدر عقولهم انهم في النعم والنسبة الى تلك الشئاة واذا لا يتكف الله في كل الاغلب لا يميل ولهذا
من كان عليه الحكمة غير اهله اراى في المنام انه يعلق الذنوب لضعاف الخنازير ومن كان يؤمن في شعر
ومعان مثل النور انه يجتمع على انواء الناس ويزجهم وعلى هذا القياس وذلك لعلنا خشيته بين الناس
فاناس ينادى فاما قلوبنا نيهو اوعلو احقاق ما سمعوه بالمشال ويعبرون الارواح وذلك وعقول ان تلك
الا مثله كانت مشورا قال الله سبحانه اترى من انشاء ما وهنا تادوية بقدرها فاحقق السيد زيدا بيا
فكل العلم بالقاء والقرب بالارادة والاضلال بالزبد في يده في حرقا فقال كذلك يضربنا الله الامثال
نكلنا لا يعمل فمقل فاق القرآن بعينه اليك على اربعة الذي كنت في انواع مطالع ربحك الفرج
المصطفى في كل تلك امثال فاسب رذلك محتاج الى التفسير فالتاويل يجري مجرى التفسير فالمشريد وعلى
النفس ولما كانا اناس انما يكون على قدر عقولهم مقاماتهم فاما خطاب به لكل عبيد ان يكون لكل
منه نصيب فالنفس من الظاهر من الابد كقولنا الاماني في نفسه كذا قالوا النفس من الانسان وهو ماني
الاطاب والبشر من ابدنا لا لا شئ تلك الاماني وهو ما في الجسد والاعتقاد من فتاوى والصبر
والنار وجاريسر ما حقيقته ان لا يدرك الا اول الابواب وهم الذين يخفون في العلم والى ذلك اشار النبي
في دعائه بعض اصحابه حيث قال اللهم فقهه في الدين علما لا يتاويل وكل من علمه خلقا لم يزد في نفسه

زید باغیچہ کھد آب و تر و صبح
و جہان ان زید باغیچہ اصحاب

قل يا ايها الذين آمنوا ان الله قد اخذ
 منكم البيعت ان لا تدينوا بشي من
 الدين الا بالبينه والعدل وال
 امان ودينكم اليوم الدين الذي
 اخذ منكم في بدر ودينكم اليوم
 الدين الذي اخذ منكم في بدر
 ودينكم اليوم الدين الذي اخذ
 منكم في بدر ودينكم اليوم
 الدين الذي اخذ منكم في بدر

بقاى غریبه عرض می باشد یعنی بماند
و در آخر صبح
و نیکو از کوه رسیده غیر حضور غیر
الشریحه ایضا العرض طراز آن یکروز
و نیکو لطیف مراد آنکه غنیمت مرز غنیمت
استراحت بود و در آن و راه که او را چند
نقش که در صراف
و در روز سیستعار از شکر و قند
صالح
و راه با غنیمت مرز دل احوال بود
صالح

الجزء

الرجل
أراد على يد
يسرى راديه

في التوراة تارة
بعضهم يفترون
واخرون يشككون
فانصت لهم
مسيح كرمي
ياخذ ايات
بالقوة والحر
صعد الى اورشليم
الا رساء
عليه السلام

ط
الحمد لله
الرحمن الرحيم
والله اعلم
وما نحن بغيره
مطلحة المصنف
في القرآن
وقد روي
عن الصادق عليه السلام
في قوله تعالى
وكانت هي
بليس قد روي
عن الصادق عليه السلام
في قوله تعالى
الرحمن

والاشكال عليهم الى ما لا يامد الا في الشك في التعيين بعد اوجه عند عقد في الكتاب الذي اقر عليه فانه واقف
 فيه والقدح فيه والظن عليه فيخرج منه ذلك من تلوين الحروف في كتابه ولا يصح اي غير تلوين المتعقبات
 الجاهلين ويحكم الله بان يحق اديان من التلاوة والعدوان وشايعه اهل الكفر والعتيان الذين يدين
 الله ان يجعلهم كالاشباح حتى تالواهم اشد بيلا فانهم هذا على يد وقال عليه السلام في هذا الحديث بعد ان
 تالوا بعض المتعقبات وانما جعل الله تبارك وتعالى في كتابه هذه النور في لاسيما غير وغير انما الله سبحانه
 في ربه عليه ما يجد في كتابه ليدون من اسقاط اسما حجه منه ويلبسهم ذلك على الامه دينهم على انهم
 ثابت فيها فيكون في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه
 وجعل اهل الكتاب لم يقبل به وانما في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه
 كل حين باذن ربها في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه
 الذين تالوا الخطاه نور الله ما فهم فابا الله الا ان يتم نوره وروى عن المتأخرين عنهم الله ما علمهم من
 هذه الايات التي بينت لك تالوا لا يستطيعون مع اسقطوا منه ولكن الله تبارك وتعالى ما من حكمه بما يجد
 على خلقه كما قال الله سبحانه لا الله اعلم ما يصارحهم وجعل على قلوبهم اكن عن تال ذلك من تركها له وجعلوا
 عن تأكيد المؤمنين باسما له فاستعداء يتبعون عليه والاستعداد بكونه من وجعل الله تبارك وتعالى ما فهم
 من نور قرآن الله جل فيكون بيعة رحته واداءه حلقه وعله بما يجد في الكتاب من غير كتابه منهم كلامه
 لثقة اتمام جعله سبحانه بغير هذا الغار والجاهل ولا يعرف الا من صفاته منه ولفظه ووجهه ووجهه
 من شرح الله صوره الاسلام وتما لا يعرف الا الله وانسان في العلم وانما فعل ذلك لتلا
 يدعي اهل الباطن من المتولين على ايراث رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من علم الكتاب بما وجد الله
 وليقوموا لا يظنوا والى الا يتقارن ولا امرهم فاستكبروا عن اعادته فغفرا له وقرأوا على الله عز وجل القرآن
 بكنز من قاصدهم وعادهم سبحانه من اجل اسمه ورسوله صلى الله عليه واله وسلم ما علموا الجاهل والجاهل
 من فضل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من كتاب الله فهو تزل فاجد من يطلع الرسول فخطاط

فوق

وتروى في بعض روايات كنه يملأ على النبي بايها الذين اسودوا عليه وسلموا عليه هذه الاية فاصرو
 باخر فانما هو قوله صلى الله عليه واله وسلم اسلموا الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واسلموا عليه
 به اليد فتلوا هذه ما حيزنا انه لا يعلم تالوا له الا من لفظه صفا ذهده ووجهه وكذا تروى
 سلام على اليا سين لان الله صلى الله عليه واله وسلم بهذا الاسم حيث قال بين واقران الحكم
 انك من المرسلين لعلمهم باسمه فيقولون قول سلام على محمد كما اسقطوا غير وانما لا رسول الله صلى
 عليه واله وسلم بالانتم وبعينهم وعلمهم من بيده وما احدثنا الله عز وجل له في ايامهم بقوله فيهم
 جبريلا وبقرنا الذين كفروا بذلك عطفين عن اربعين رعا الشال من من يطلع كل امرئ منهم ان يدخل
 جنة منهم كل انا حلقناهم ما يعلمون ما اعدا لهم ولعل على تالوا في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون
 ما طالب كنه في الشك في التعيين بعد اوجه عند عقد في الكتاب الذي اقر عليه فانه واقف
 ذكره من اسقطوا المتأخرين من القرآن بين القول في التالوا وبين تكلم الله تبارك وتعالى في كل يوم
 من ثلث القرآن وهذا ما اتبعه ما ظهرت حوارات المتأخرين في اهل النظر والتمل وجعلوا على
 واهل الملل الخرافة للاسلام مساعا الى القدح في القرآن ولو شرت لك كلاما اسقطوا وعرف وهذا
 ما جبر هذا الجري اصال وظهور ما يظن الخطية اهلهم من مناسبا الاولياء وسالبا الاعداء امور
 الاستفاد من مجموع هذه الاخبار وغير ما من التالوا من طريق اهل البيت عليهم السلام انا هذا الذي
 من اظهرنا ليس بتمامه كما اقر على محمد صلى الله عليه واله وسلم بل منه ما هو خلاف ما اقر الله عز وجل
 ما هو غير محرف وانما قد حذفت عنه شيئا كثيرا منها اسم على عبد السلام في كثير من المواضع ومنها الفظة
 الحمد غير مرة وهذا الشك المتأخرين في مواضع ما هو غير ذلك وانما ليس ايضا على التالوا من عند
 الله عز وجل وتروى به قال علي بن ابراهيم رحمه الله تعالى في تفسيره وانما كان خلاف ما اقر الله عز وجل
 قوله تعالى كن خيرا لغيرك من الناس تارون بالحدوف وتكون عن التالوا من عند الله تعالى
 ابو عبد الله عليه السلام لقارى هذه الاية خيرا لغيرك من الناس تارون بالحدوف وتكون عن التالوا من عند الله تعالى

في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه
 في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه

في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه
 في كل يوم تلوينهم ما يصارحهم لا يعلمون في تركها وترك غيرها من الخطاب لاداء على ما احدث فيه

في ذلك قالوا من غنة الاسلام عجزين يعقوب الكليني طاب ثراه انه كان يفتي القريب والمغنا
في القرآن لانه يرى رديا في هذا الموضع في كتابه الكافي لم يفتي القريب في جامع انه ذكر في اول الكتاب انه
كان يفتي بما جاء فيه وكذلك سنا وعظمنا في جميع هذه المدة فان غيره ما يورثه غيره وكذلك لا يفتي
احدنا في طائفة القريب قدس سره فانه ايضا يفتي على سواها في كتاب الاحتجاج واما الشيخ ابو علي الطبرسي
فانه قال في جميع البياضا لما زاد فيه ففتح على سبيل الله واما انفسنا فيه فقد روى جماعة من اصحابنا
وغيره حقا في العامة ان في القرآن تغييرا فضا نارا الصحيح من مذهب اصحابنا لعله هو الذي يصره
المفتي قدس سره ووجه واستوفى الكلام فيه عناية الاستيفاء في جواب اسباب الطول في مسائل و ذكر
في مواضع ان العلم بجملة نقل القرآن كالمعلم بالبدان والحوادث والكتاب والاعمال والاشياء المشهورة
والاشياء الغير المشهورة فان العناية بالاشياء والاداعي من ثمرات على علماء حراسه وعلية حقا لعله
فيما ذكرناه لان القرآن يحفل بالحق وما هذا العلم الشريعة والاحكام الدينية وعلم المسلمين بقوله في حقه
وما به العناية حتى عرف كل شيء اختلف فيه من عاربه وقراءه وحروفه وايضا كيف يحول ان يكون مبشرا
او معقبا ريع العناية الصادقة الشديدة في الايضاح قدس سره ووجه ان العلم بخصيل القرآن
والمعاصد في صحة نقله كالمعلم بجملة وحرفي ذلك يجري ما علم ضرورة من الكتب المصنفة لكتاب سبويه
والتي في ثلثها هذا العناية بهذا الشأن بجله من تفصيلها ما يباين من جملتها حتى ان مدخلا دخل
في كتاب سبويه باب في النسخ ليس من الكتاب لعرفه ويزعم انه ملحق وليس من اصل الكتاب وكذلك القرآن
في كتابه لمن روى ان العناية بنقل القرآن وضبطه احد من العناية بكتب سبويه وروايت
الشعرا وذكر ايضا انه قد صدق ان القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مجموعا في ثلث
على ما هو عليه الان واستدل على ذلك بان القرآن كان يدور ويحفظ جميعه في ذلك زمان حتى يفتي على
جماعة من الصحابة في حفظهم لانه كان يورث على النبي صلى الله عليه واله وسلم وعلى علي عليه السلام وجماعة
من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وابي بن كعب وغيرهم اختلفوا القرآن على النبي صلى الله عليه واله وسلم

هذا هو العلم بجملة نقل القرآن كالمعلم بالبدان والحوادث والكتاب والاعمال والاشياء المشهورة والاشياء الغير المشهورة

هذا هو العلم بجملة نقل القرآن كالمعلم بالبدان والحوادث والكتاب والاعمال والاشياء المشهورة والاشياء الغير المشهورة

خوار

حقات وكل ذلك يدل على ان في ما نقل على الله كان مجموعا غير متوزع ولا يثبت ذكر ان من هذا العلم في ذلك
من الامامية والخشوية لا يستدلوا بهم فان الخلفاء في ذلك متضافين الى قوم من اصحابنا لم يفتوا
اجازا ضعيفا خلقا صحيحا لا يرجع عنها عن العلم المقطوع على صحة نقل القرآن ان يقول كان الله
كانت متوفرة على نقل القرآن وراسه من المؤمنين كذلك كانت متوفرة على تغيير من المتأخرين لم يفتوا
للمسئلة المتغيرين لان الله لم يفتد ما يضاف وراسه وهو هم والتغيير في ان وضع فاما في مثل انفسنا في
العلماء ان راسه على ما هو عليه لان في ضبطه الشديد انما كان بعد ذلك فلا ثبات في هذا بل نقل
ان يقول الله ما تغير في نفسه وانما التغير في كتابهم اياه ولتغير به فانهم ما عرفوا الا عند فصحهم
من الاسلام على الاصل على ما هو عليه عند اهلهم وهم العلماء به فاهمنا العلماء بدليل يفتون فان يفتون
ما اظهروا لياتهم وما ذكره محمدا في عهد النبي صلى الله عليه واله وسلم على ما هو عليه لان الله
وكيف كان محمدا لما كان قبل مجيئه ما كان لا يفتي الا في الامور على ما هو عليه والله يعلم وانما راسه
حقة فاما كما في راسه ويحتمل انما كان عندهم منه لا عامه وقال في حق الصدوق وبنس الحديث يفتون
على بن بابويه القمي عليه السلام انه قال في حقنا الصدوق وبنس الحديث يفتون
عليه واله وسلم هو الذين الذين وافي في حقنا ليس باكثر من ذلك قال ومن سبنا لينا انا
نقول الله اكثر من ذلك فهو كاتب قال الشيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي رحمه الله في ثباتنا
الكلام في زيادة رفقنا به فيما لا يفتي به لاننا في زيادة فيه على سبيل الله والنقصان منه فانظروا
ايضا من مذهبنا المسلمين خلافة وهو الاثر في الصحيح من مذهبنا هو الذي يصره في مذهبنا الله
وهو انظروا في روايات غيرنا في دعوت روايات كثيرة من جهة الخاصة والعامة بقضاء كثير من اعيان
القرآن ونقل الحق من موضع الى موضع طريقا لا ممانعا في لا يرجع على الا لا يفتي الا في الامور من غير ان
الاشغال بها لا تكون تارها من تحت لما كان ذلك من على ما هو موجود بين الذين فان ذلك
معلم صحة لا يصر منه احدنا لانه لا يفتي في الامور الخاصة والمحتمل على قوله والله اعلم بالصواب

هذا هو العلم بجملة نقل القرآن كالمعلم بالبدان والحوادث والكتاب والاعمال والاشياء المشهورة والاشياء الغير المشهورة

ورود ما بر من اختلاف اخبار في التورع فيه رغبة في عليه فاداه على عليه واما الله فحبيب وامر
ليقتل ابدا وقد ورد عن النبي صلى الله عليه واله وسلم رواية لا يدعها احدا نه قال في مختلف تكملة العقليين
ما ان يتكلم بهما ان تفتوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي وانه لا يقدر ما حتى يرد على الحق وهذا يدل على
انه موجود في كل عصر لا يدعها احدا نه بالكتاب لا يقدر على الفتك به كان اهل البيت من حبيب
اجماع قوله حاصل في كل وقت وان كان لا يوجد بيننا مجما على حصة نبغى ان نشاغل بغيره وشرنا ما فيه
وترك ما سواه اتولى كفى في وجوده في كل عصر وجوده جميعا كما اتى الله محفوظا عنده ما له وجود
ما احتجنا اليه منه عندنا ان لم يقدر على الباقي كان الانام كذلك فانما العقليين شيان في ذلك ومنزل
هذا هو المراد من كلام الشيخ واما قوله من غير اجماع قوله فالرد به ليس بجلاء هم فانه في زمان غيبتهم
مقامهم لقولهم عليهم السلام انظروا الى من كان مكمدا في حد يثار نظر في حالنا من احوالنا عرفنا مكاننا
فاحببوا بكلمة الامانة قد سلمت عنكم طاعة الله والاسما في هذا ما جازي ان في القرآن بيان **حل**
شيء في معنى **هـ** روى في الكتاب باسناد عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل
قال في القرآن في بيان كل شيء واهله ما ترك الله شيئا على اهل البيت لا يبلغ عبد يقول كذا
هذا اقول في القرآن لا رفا نزل الله في يد رسوله عن محمد بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله
ان الله تعالى لم يدع شيئا على اهل البيت الا انزل في كتابه بينه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في كل شيء
حد وحمل عليه ولا يدع عليه وحمل على من تخلف ذلك الحد فبا سناد عن علي بن ابي حمزة قال قال
ابو عبد الله عليه السلام ما من رجل يختلف بيننا الا وله اصل في كتاب الله ولكن لا يتدبر عقولنا لرجالنا واثنا
عن حماد عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول ما من رجل الا وله اصل في كتاب الله ولكن لا يتدبر عقولنا لرجالنا واثنا
موسى عليه السلام قال قلت لما كل بين في كتاب الله سنة بيده صلى الله عليه واله وسلم وعرف من سنة الله
بين في كتاب الله سنة بيده صلى الله عليه واله وسلم باسناد عن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
في كتابه ما من كتاب الله في بين حديثه ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يزل يقول

والله

والله والله ان كثرة الشواهد العقلية له يا ابن رسول الله ان هذا من كتاب الله قال الله تعالى في سورة
في كثير من غيرهم لان من يصدق ما روي واسلامه بن ابي اس قال لا تقولوا انما هو الكفر في جمل الله
لكم قمار قال لا تروا من اشد ان تبدلوا كذا قال بعض اهل المعرفة ما ملخصه اننا لعلم بالشيء اما انما
من الحسن بزيه او غيره راجع خبره في احوالها او غير ذلك ومثل هذا العلم لا يكون الا في معرفة ما هو
مشا هيا غير محط لانه انما يتعلق بالشيء في زمان وجوده علم وقبل وجوده علم اخر وبعد وجوده علم ثالث و
هذا كله وكما اناس وانما انما من مباديه واسبابه وغاياته على واحد كذا مبسطا على وجه عقلي
غير متغير فان ذلك شيء لا ولد بسبب بسبب وهكذا الى ان يتقوا الى سبب لا سبب وكل ما عرفت
من حيث يقضي به ويوجه فلا بد ان يعرف ذلك الشيء على احواله واما انما في معرفة الله تعالى باسنادها كذا
وعرفته لانه يعرف انه مبدى كل شيء فاعلم كل شيء وجوده وعرفه ملائكة المقربين في هذا كونه
المدبرين الخبيرين الاغراض الكلية والعبادات الدائمة والفتك المستمرة من غير تقور ولغوب احواله
لان شرح علمه واوراكتات كل ذلك على الترتيب المبني على محيط علمه بكل الامور والاهوار
على احوالنا في غير ذلك والاعمال من الامور والاهوار من الحيات الخفية انما شجرة علمه على الصراط
الركبات ويعلم حقيقة الانسان وحواله وما يكلمه من كنهات يعدها اربابها الفلاس وما يدركها
ويرونها في حقها ويقولها الا سئلوا عن الاشارة الى بل المتغير ولا حصل لغيره وارتب في علمه الامور
الخفية من حيث هي واما حكمة من حيث لا كثر في فهمه لا يفهمه ان كانت هي كثيرة متوزنة في انفسها وبقاها
بعضها الى بعض وهذا كله الله سبحانه بالاشياء وعلمه كذا في معرفة ما يعلم الا بدار الامور على علمه السلام
باحوال الموجودات المأمينة والمغيبات وعلمه ما كان علم ما سيكون في يوم القيمة من هذا القبيل فانه علم
كل شيء غير متجدد وبقية العلم ما لا يتغير كنهها من عرف كيفية هذا العلم عرفه حتى قرئ قال في قوله
عليك الكتاب تبارا لكل شيء وسيد ان جميع العلم والطاق في انما انما كنهها ما يحيطها او تستدعيها
على بصيرة لا على وجه التقليد والسمع ونحوها انما من الامور والاهوار كذا في القرآن اما انما

ما

والا وهو محققا وشكلا او محسوسا مثل برتد ريد وادعوا بحسب الحق مثل لا يقبل منها شفاعة باننا انما
وما يبرى لنا معنى ولا عمل بالمقصود مثل النج والرياح الحس والجمع فان في مثال هذه موضع علمنا انزلنا
المعروفة وعليه عمل فارد عنهم عليهم السلام من اختلافنا لقوله في كل واحد واحد وما اردوا من صفاتهم
القراء من جميعا كما ياتي في مواضع اخرى على انهم عليهم السلام لما لم يكونوا ان يجلوا الناس على القراءة
الصحيحة وحذا القراء بغيرها كما اثبتوا به بقولهم عليهم السلام انما اريدوا كما نقلتم من حيث كان في سعة
كاجوز وقراءة اصل القرآن بما هو عند الناس دون ما هو محفوظ عندهم وعلى القديسين خفض في سعة
جميعا وقد استخرجنا القراء من غير انهم لا يخرج عن القراءات السبع او العشر المعروفة لقوله تعالى وسنذكر
غيرها لما لم يأت في القرآن لا يجوز ان يكون الا القدر المشترك بين القراءات جميعا وفي بعض من احادها
او المصطلح به ليس الا ان كانا متواترا لا يشد بغيره واما نحن فنصل الاصل في هذا الخبر احسن القرآن
كانت قوله من كان لا يخفى على الناس والارض في بيان الاصل للجمع السليم والاطمئنان الذي انهم
القرآن لا يجد من تكلف في اعادة الامام والامام لا يقرأ الا بما هو عليه من القرآن فان تساوت واستقرت
قراءة الاكثرين في الاكثر ولا يتفرق في غير ذلك لان الامانة تنبئ بالمعنى المراد او يحتاج الى التفسير وذلك لان
التفسير انما يتلوا بالمعنى ودنا للفظ وضبط اللفظ انما هو للامانة فيحتمل به ما لم يحددها ما هو وقوة
في علم القراءات ويجوز هاهنا القواعد المسطرات لكل ما لا يدخل في تعيين الحروف ويغير بعضها عن بعض
لان الشك في حفظ القرآن بحيث لا يخلل معنى المقصود به في صحة الاعراب وجودة لفظ لا يتغير
او مستقيمة في تعيين الصوت وترتيب حروف الحروف بالحدود والعرب واصواتها الحسة فله ربه وجه
وتدبر في الاشارة اليه في الزايات المعصومة واما في باقيها فذلك في انما انما عليه الاضافات
السلامة عليه دون ما اختلفوا فيه لاختلافها ليدى المقدمة الخامسة في هذا ما في زمان نزول القرآن
والله تعالى في كل من جسد من عباد الله عليه السلام قال سألته عن قوله تعالى في شهر
رمضان الذي انزل فيه القرآن واما انزل القرآن في شهرين مستقرين فله دأبه فقال ابو عبد الله عليه السلام

نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان الى ليلة المعراج ونزل في طول عشرين سنة ثم قال قال ابو جعفر
نزلت حصلا بهم في اقل ليلة من شهر رمضان ونزلت في ثمانية عشر من شهر رمضان ونزل في ليلة ثلث
عشرة خلعت من شهر رمضان ونزل في ثمانية عشر من شهر رمضان ونزل في ليلة ثلث و
عشرين من شهر رمضان ونزل في الفقيه باسنادها عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال نزلت في ليلة
في ست مئة من شهر رمضان ونزل في ليلة في احدى عشرة ليلة من شهر رمضان ونزل في ليلة في ثمانية
عشر من شهر رمضان ونزل في ليلة في ثمانية عشر من شهر رمضان ونزل في ليلة في ثمانية عشر
وباسنادها عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال نزل في ليلة في ثمانية عشر من شهر رمضان
وهو في كل سنة في شهر رمضان في العشر الاخر ونزل في ليلة في ثمانية عشر من شهر رمضان ونزل في ليلة في ثمانية عشر
كل امرئ حكيم قال يقدر في ليلة القدر كل شيء يكون في تلك الليلة في مثلها من قابل من خير او شر او عافية او
او موذية او ابل او ذنوب او حديث وباسنادها عن يعقوب قال سمعت رجلا يقول يا ابا عبد الله عليه السلام من
ليلة القدر فقلت اخبرني عن ليلة القدر كانت او تكون في كل عام فقال ابو عبد الله عليه السلام من نزلت ليلة
القدر وقع القرآن اقل وذلك لان في ليلة القدر ينزل كل سنة من جسد القرآن ونفسه ما يتعلق بامور
تلك السنة في صاحب الامر فله في ليلة القدر ينزل من احكام القرآن ما لا يحدده في انفسنا يا محمد و
انما ينزل ذلك اذا لم يكن من نزل عليه واذا لم يكن من نزل عليه لم يكن قرآن لا يحددها مستجابان في فقرنا
حتى يرد على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يومئذ كما ورد في الحديث الحق عليه وقد معنى بتاجها
الشعاع من مجموع هذه الاحاديث وجعلها في باب شان انما انزل في ليلة القدر
ونفسه هاهنا كتاب الحجة انما القرآن نزل كلمة جملة واحدة ليلة ثلث وعشرين من شهر رمضان الى ليلة
المعصوم وكان يدبر به نزل سحرا على قلبه صلى الله عليه واله وسلم كما قال الله تعالى يا ابا عبد الله عليه السلام يا ابا عبد الله
عليه السلام نزل في طول عشرين سنة خبرنا من باطن قلبه في انما انزل في ليلة القدر في كل سنة في صاحب الامر في ثمانية عشر
ونزل عليه في القادر وان معنى انزل القرآن في ليلة القدر في كل سنة في صاحب الامر في ثمانية عشر

لهم نوابح قفطد وثلاثون
يوم الثامنة

صعد ورجعنا نزل وفي هذا الخبر أكثر من غيره ما هو ببط من هذا وقد وردنا بندها في كتابنا الذي في
شرحنا هذا من بابنا ورجعنا نزل عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا يحفظ القرآن العامل يوم
السفرة الا كرام البررة وبناؤه عن ابي بصير قال قلت لعلي بن الحسين عليه السلام اني اضعال افضل قال الحان
مر على قلبك وما الحان المر على قال فتح القرآن فعدت كل ما عابا زاد المر على في آخره وقال قال رسول الله صلى الله عليه
من اعطاه الله القرآن فزله من احد اعطى افضل ما اعطى فقد سقر عظيم اعظم من سقر امير يشدان لا يكون له
جاء بالزله كان حل يا زله متخف وبناؤه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال القرآن عهد الله لا يخلو
يقضي لمن احسن ان يظفر في عهدك وان يفرقه في كل يوم حين ياتي وبناؤه عن محمد بن ابي بصير عن علي بن
ورسلنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تسبق حرفا من كتاب الله من غير قوله وتكتب الله حننه وحاضره
سنة ورفع له درجة ومن قرأ نظرا من غير ما كتب الله به بكل حرف حسنة وحاضره سنة ورفع له درجة
ومن تعلم من غير ما خاضر الله له عشر حسنة وحاضره عشر حسنة ورفع له عشر درجات قال لا تزل
بكل آية ولكن بكل حرفه اياها ما رتبها قال ومن قرأ حرفا من كتاب الله له به حسنة حسنة
وحاضره حسنة سنة ورفع له حسنة ودرجة ومن قرأ حرفا من كتاب الله له به حسنة حسنة وحاضره
عنه مائة سنة ورفع له مائة درجة ومن حذو كانت له دعوة مستجابة مؤخره او مؤخره حسنة قال
قلت جعلت فداك حسنة كلالة قال حسنة كلالة وبناؤه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يفي على الله
وسلم يقولوا بوجوب كتابة القرآن ولا تخذوها بوجوب كتابها فغلبت اليهود والنصارى صلوات الله عليهم
واجمع وعظم بوجوب كتابة البيت واكثره تلاوة القرآن كمن جردوا شجره وادناه لاهل السماء
كما تنفي بوجوب كتابة لاهل الدنيا القصة والحكمة في ذلك ما في كفيته الذل والذل بها روي
في الحان وبناؤه عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له جعلت فداك في اني احفظ القرآن
عن ظهر قلبي ما قرأه عن ظهر قلبي افضل او انظر في الحصف فقال لا لا اراهم وانظر في الحصف فهو
اما انما انظر في الحصف عبادة وبناؤه عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام

يقول الشيخ الفاضل في كشفه
منه صرح

الحمد لله

في الدنيا وما لا يظفر فيه يحدث عنهم عليهم السلام انهم اذا ما وصل الياس بنخسهم من عملهم النفس اذ اذ انظر
ورفعوا واستبدوا خادعهم في معناه فان لم يقدر عليه من جهة الاستعداد اعتد عليه من جهة الزاوية والشيء
والسالك قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان على كل حق حقيقته وعلى كل سبب فوائده اذا راق كتابك
تجدد ما به وما خلف كتابك قد غفوع وقال الصادق عليه السلام ما احب الي من كبريائه ما روي عن الصادق
تجدد ما به وما احب الي من كبريائه من كبريائه ما روي عن الصادق عليه السلام ما احب الي من كبريائه ما روي عن الصادق
الطهاني انهم ما على كتاب الله على احاد بنا قالوا ما روي عن الصادق عليه السلام ما احب الي من كبريائه ما روي عن الصادق
فان لم يكن فيها كثيرا خلاصتها على ما استعمل على ما معارفا كتابها ما في معناه وما لا الاعتقاد بعونها
على الاكابر ما استعملها في التذوقها وكثيرها اذا اعتدوا من كانت خلفه ظنوا اصحابا واحسنها راعها
فاية من راسها الى مواضع الاختلاف ما استعملها في الاحتياج الى الشرح واللفظ والمضموم والكانات المتعلقة
بعلومهم وما لا يفتقر الى التمعن من المعصوم وروى ما في ما ذكره والمعتبر في النظر يكون كافيه في حق
حربا بعد روي عن كتابنا كان الاول في التوبة التي يذكر فيها البقرة فان نفس اكثر ما ذكر نفسها
ما خوف من النفس الموصولة في مولانا الذي في هذه العسكرة الذي منه ما هو من كلامه ومنه ما روي عنه عن
ابائه صلوات الله عليه وعلى آله من ما روي عنه في الفاظه وسوقه ومنه ما روي عنه في معانيه ووضويعه
ومنه ما نقلناه من غير موضع منه في شئ من ما استعمله اليد معناه ما هو نفس اليد وما هو نفس اليد والى
غيره فهو من الا نادى من شرح لفظ لا يجري فيه اختلاف وانما البنية المعمل من كلام الغزالي فاذا اضل الغزالي
فلا يشهد لنا في حيث ما وجد منه من تغيير هذه التوبة وهو قول على وجه الله المشتق والمغزى فابينا
توالتهم بعد الله في غير هذا قالوا الذين يذكرون في هذا التوبة التي كانت والهدى في قوله سبحانه انك
عليك اذا حضر احدكم الموت فان رجعت منه نفس رايه اخرى في نفس نفس هذه الايات اربع اوجه بنا
اليه في هذا التوبة وهو في حرج لا يقيمها ما يتعلق به بالفاظ القرآن ومعناه ما له من دخل في فهم
القرآن وان لم يقع موقع القول عند جماعة من اصحابنا عاين في سنده واذا اردنا ان ناتي بزيادة في الآية

اعظم اسم من انشاء الله عز وجل لا يخفى ان يثبت به غير وعنده علي السلام الرزق الذي يرحم به بطا الرزق
عليه وفي رواية الماطف على خلقه بالرزق لا يقطع عنهم وادركه وان انقطعوا عن طاعتهم الرزق بان
او لا تارديا ثانيا خفف علينا الذين وجده سعدا حيفا وهو جتنا جبرنا من عداة اهل رزق كل
خلوق ما به قوام وجوده وكاله الا يق به فالرحمة الزمانية تتم جميع الموجودات وتكمل كل اسم كاتما صالح
احسن كل شيء خلقه فدهدوا ما الرزقة الرجبية بصفة التوفيق في الدنيا والذين هم في خشية المؤمنين ولما
ورد من غيرها الكافرين فاما في من جهة دعوتهم الى الايمان والذين مثل ما في تفسير الامام من قوله
الرحم بعباده المؤمنين في خشيته عليهم طاعته وعبادته الكافرين في الرزق في دعائهم الى موافقة من
قال الصادق عليه السلام الرزق اسم خاص بصفة عامة والرحم اسم عام بصفة خاصة وقال علي بن ابي طالب
الرحم من الدنيا والرحم رحمة الاخرة يعني في الامور الاخيرة رواها في الجمع وفي الكافي والتوحيد و
العباسي والخاص من الصادق عليه السلام الياء بعلة الله والذين ساء الله والميم بعلة الله وفي رواية
ملك الله ولا ملك كل شيء الرحمن جميع خلقه والرحم بالذين خاصة والعن عند علي السلام مثله بالرواية
الاجيزة تحب تدفق في السهو واداره في الجمع عن النبي صلى الله عليه واله وسلم ان علي بن ابي طالب
رسمه ما تراه واحدة الى الامانة فتستعين بخلقها بها يتماثلون ويتزاحمون واما الصادق عليه السلام
يرحم بها عباده يوم القيمة تدفق في ذلك فاقب هذه الى تلك فليكنها ما تفرح بها عباده يوم القيمة و
في تفسير الامام بمضمونها في الرواية من امير المؤمنين عليه السلام في الشية في ذلك سورة اية فيها واما
كان يعرف انفساء السوء بندها ابتداء للآخرى وما انزل الله كتابا اسما السماء الا وهي طاعة كل من
الصادق عليه السلام رواه القياشي وفي الكافي في اية علي عليه السلام اول كتاب تزلزل السماء بلمع الرزق
فاما في رواية الثانية لا لا سلفه واما في روايتها استلزام السماء والارض في البيوت عن امير المؤمنين عليه السلام
انها من الفاعلة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأها بين يديه اية منها وجعل
فانها الكتاب الذي تسبح الملائكة وفيه والقياسي عن الرضا عليه السلام قريبا الى اسم الله الاعظم من ما في الرزق

في الامانة

بها خطا امداء في التهديب من الصادق عليه السلام والقياسي عليه السلام انها حق ما يجهر به وهي اية
التي قال الله عز وجل واذا ذكرت بيوت في القرآن وحده وراى ادم بقور وفي الخصال عنه عليه السلام
ان لا يجابها في الصلوات وحيثما يقرأ في الصلاة قال ما هم فانه لله عدا الى اعظم اية في
كتاب الله عز وجل انها اية اذا ظهر بها القول بين العامة وعن اية علي السلام سري الا كرواية من
كتاب الله بهم الله الرحمن الرحيم وفيه الاياتان بها عندنا فاشاح كل امر عظيم وصغير يبارك فيه في الكافي
عن الصادق عليه السلام قال لا تفتخروا بكونكم بيوت في التوحيد وتفتخروا لامام عنده علي السلام
من تركها من بيتنا الله بكمرة ليذهب على الشكر والثناء ورحمته عنده عظيمة عند تركه وعن
المرقومين علي السلام ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حدثني عن الله عز وجل انه قال لكل امرئ في
الحياة كريمة بهم الله الرحمن الرحيم فغويتم الله يعني على ما اتم به عليا في البيوت وتفسير الامام عن
امير المؤمنين عليه السلام انه سئل عن تفسيرها فقال هو ان الله عز وجل جوده بغير منه عليهم حلالا لا يفترون
على صفة جميعها بالتفصيل لانها اكثر من ان يحصى ويعرف فقال قروا الحمد لله على ما اتم به عليا وفي
الكافي عن الصادق عليه السلام ما اتم الله على عبد بجنة صغرت او كبرت ضالا الحمد لله الا اذى شكرها
ربنا الحق في البيوت وتفسير الامام عن امير المؤمنين عليه السلام يعني ما لا اله الا الله عز وجل
وما فيهم وما في رذا مقامهم فيهم من حيث يبلغون ومن حيث لا يبلغون بقلب الحيوانات في قدرته وبهذا
من رزقه وبجودها كيف يدركها منها بمصليته وجعلها محاديات بقدرته يملك ما اقلها عن
التفاهت والحقائق في التلخيص والتمثيل ان تقع على الارض الا اذنه والارض ان تخفض الا باسم الرزق
الرحم قبل كل تكريمها للذي بها في جملة الصفات المذكورة على استغناء الله للهدى ما لا يترجم في
تفسير الامام جنى القادر على قاسته القاضى فيه بالحق والهدى والهدى وقرن ملك يوم الدين وفي
العباسي انه قراء الصادق عليه السلام طالا في تفسير الامام عن النبي صلى الله عليه واله قال
اكثر الكسبي من حاسب نفسه وجعل الجسد الميت وانما الحق من ما ينع نفسه وجعل على الله الامانة

استغنى عن الدنيا وقربه به
وهو جنة الفردوس في

في الامانة

المستحقين
المستحقين

انظر الى اسم الله جل جلاله
 اقول لا اله الا انت
 الاستغفار
 سبحانك يا ذا الجلال
 والاله
 منزه عن كل عيب
 ووجهه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

جوزع کسب و چاشنی کے لئے روپیہ مسند
۴۰

[illegible]

تو این که در این معنی و در این
و لا شکرت انوار علی خدیو

[illegible]

—

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note.

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والله اعلم بالصواب

سید الشهدا و سید الشهداء
علی بن ابی طالب و زین العابدین
علی بن الحسین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

والكشف

الحق في العلم والحق في الحق
معرفة

فردن کبر و شوق دانش زان فرزند اوست
خیره ناله که گفت مرده یعنی نباشد کردار

۴

في تفسيره عليه السلام في قوله تعالى
 حَسْبُ الْيَوْمِ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِ الْيَوْمِ
 الْعَالَمِ الْمُسْلِمِينَ مَا قَدْ لَبِغُوا

وكتف عزمه وادباضه القول في بطلان ما يقولون ان العبر في مثل ان يكون عارفاً بالمثل له في الصغرى والعظمى
والشروطية هو بوجه حتى يصير في صورة الشاهد المحسوس دون مثل ما ان الذين كفروا يفتخرون ان ما
اراد الله بهداً مثلاً او اي شيء اراده من جهة المثل يبتلى به كثير من عباده كثير من وجوب ما اذا احتل
كثير بسبب انكاره وهذا به كثير من جهة تنبيهه فيجري مجرى بيان العبد المخلص من بعض ان كل انبياء
من صوف بالكثر وديين علموا ان الله في تغيير الامام يختار يقول الذين كفروا الا ان الله لا يفتخ
به من عبده فهو يفتخر من من يضل به فذا له عليهم قوله تعالى ما يضل به الا الفاسقين الحارث بن عيسى
في رواية الحارث بن عاصم عندهم ترك الله ما لم يدع بوجهه على امتان ما امر الله بوجهه عليه الذين يفتخرون
لما هو عليهم الله بالزبوة وبعده بالثبوت وعلى الامامة ولشيتها بالتحفة والكرامة من بعد ما استكمل
وتقليده ويقطعون ما امر الله به من قبل من الامام وانما انبأ ان يتعاهد بهم ويقضوا حقوقهم وافضل
وهم وارثهم حقهم محمد فان حقهم محمد كان حق اهل البيت الانسان بايهم وادعوا لعظم حقهم من يوم
كذلك حق رحمة اعظم وقطعة قطع وانفتح قول ويدخل في الآية القرين من الانبياء والكتب في التثنية
وترك مولانا الموسوي في قوله الحمد والالحامات الغروية وسائر ما فيه ومنه في قوله تعالى ثم انما يقطع
المرسلين الله وبين العبد في حق المقصود بل الله من كل رسله يقتديون في الاصح باب قطع ان
رسوله نظام العارضه ملاحة انزلت لهم فما رزقنا الذين هودوا انفسهم اذ ادعوا الى الذين رزقوا البقاء
فيما هم ضالون انهم من عذاب الله هم نعم الا ان كيف كفروا في باطل الخطاب لكفروا في الحق واليود
وكم انهم لو كانوا اصحاباً بالكرامة وادعوا انهم انكر ما في الايمان فيكون افرح واعلموا ان الله يفتخر في هذه الدنيا
ويقين كونه يفتخر في العبودية نعم بها المؤمنين ويعذبها الكافرين فلا يريهم في الاخرة بان تموتوا
في العبودية لا حياً شحوا للبعث بعد العتبة ترجعون الى ما لم تكونوا في القرب على المفاضات ان كنتم
ومن العقاب على المفاضات ان كنتم فيها ما هو الذي خلقكم لكن في الاخرة جميعاً ما لا يميز المؤمنين عليها السلام
شافن كذا في غير ما به وثقوا في انهم في رتبة من من عذاب فما رزقنا في السماء اخذ في طهارة

میشاقی استغیاری

محمدیان و نجیب رشت و اندر

الحسين

[illegible]

۱۰
نقد بر این مکتوبات و دیگر مکتوبات
نقد بر این مکتوبات و دیگر مکتوبات

مجلس بیعت و بیعتی که اینست

4

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أنه قال: لا تأكلوا من ثمره حتى يخرج
منه العسل.

طیلسی

1871

کتابخانه دار و دانشمند گرامی و محترم
روای آورده اند که قبلاً کتابخانه ای
ان معروفی در شهر قزوین بود

کتابخانه عمومی
شماره ثبت کتابخانه ۱۳۴۵

تتمتع بفضائلهم وهم واثقون واثقون

عصای ابلیس (توبه و توبه و توبه)

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقوته
وأنه لا اله الا هو
العليم الغني

[illegible]

وادی و دود ایستاده باشد که غریبانی
شعب با یکدیگر را در کوه مشاع جماعتی
بی طایفه که گسترده می شود

و العلیک عن الصادق علیهما السلام
اوم که خلق من اوسم الهم فی کل

اسم حق بنی محمد بن عبد الله بن
 محمد بن عبد الله بن عبد الله بن
 عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن

وهذا على ما ناله على العظيم
تتبع لما سما من امسى

مکتبہ

[illegible]

خل غصین کش و در غصه ظلال

[illegible]

اینکه هر وقت در آنکه در آنکه در آنکه
و این که هر وقت در آنکه در آنکه در آنکه
ایستاد و هر وقت در آنکه در آنکه در آنکه
المیس ۳

من كفر وانا لكفور ليعاس من الصادق عليه السلام مثله والعقبة قبلتنا السلام الاستكبار وانه حصة
بها قال فقال الجلس من يا اخفى من الجور لادم وانا اعيدك عبادا لرعيكم كما امان عقوب ولا تخجل من قال ^{عليه السلام}
الاحاديث في عبادتنا غايبا وفي من حيث اريد لا من حيث تريد قلنا يا ادم استكن انت قد جعلت الجنة ذكرا
واعدا والعقبة من الصادق عليه السلام انها كانت من جنانا الذي اطلع فيها نفس واصغر وركاب من جنانا الخلد
ما خرج منها اعدا وادنا العنق وريدخلوا الميعة كاذبا واعدادها حاكمت بيننا كمال من ركب ولا يفر من هذه الجنة الا
من ايا من عليه السلام بيده لا تاكلها منها شيئا فاما الذي في القبر لا تدعون من بعد غلظتنا لانا وما لانه فخر
وروي عن ابنا عباد عند من عليه السلام ان العقبين الشجرين من راية وفيها واحد يجامع القلوب ويهدى بها
منفصل العقل والشرع وقنطين الانام انها شجرة علم هذا الشجر عليهم السلام انهم من الله على ما دون سائر
خلقه لا يفتاد من سائر ايامهم ومنها ثمار كان ينزلها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقاطعة والحسن والحسين عليهما السلام بعد
الطهارة السكون واليهم والاسير حتى يخرجوا جميع ولا عيش ولا عيب ولا شرب وهي شجرة في ثمر من من يارب
الاستكبار ان لا يفسد فاما الجبل من عاين ان القمار كانت هذه الشجرة ومنها عقل البهائم والعبادة والقبول والقبول
ازراع القمار والقبول كما اطلعهم ذلك خلتا كما كثر بدوهم فقال بعضهم من قال اخرق من عنبه وقال
احرقه هي عناية وهي الشجرة التي من ثمارها اخذ الله علمهم الا الذين والاخرين من غير عقول من ثمارها
غير ان راية خاب من مراد وعصى بقوله وفي رواية انها شجرة الحمد وفي اخرى انها شجرة الكافور
في العيون بانساره في عهد السلام من صالح الهوى قال قال الربما عليه السلام يا ابن رسول الله احرف عن
الشجرة التي اكل منها ادم ورواه ما كانت فعلا خلقت لنا من ثمارها من يري انها العنقة وصغير من يري
انها العنب ومن يري انها شجرة الحمد قال كل ذلك من ذلك فاحسن هذه ارجح على الله تعالى
يا ابنا الصلوات في شجرة الجنة على انما كانت شجرة العنقة ومنها عنب لبيت كعبة الدنيا وان ادم لما اكره
ذكره باسجد ملائكة الله وادخله الجنة قال في نفسه هل خلق الله جنة الصلوات في كلام الله عز وجل ما رتب
في نفسه هل خلق الله جنة الصلوات في نفسه ثمارا وادخله رتبك لادم وانظر الى

[illegible]

ذکر

أدركت والله إلا قوار ولو كنت سألني بهذا خطيئتك لأعصمت عنها وإن أنقضت لدايعة عندك يا بلرس حتى
تغفر مني أكنت تذهب لك ذلك المعلوم من ما بين علي بن موسى بن فضال أعلني قال لا زعمهم زاد علي بن فضال فغند
قلت قال آدم الله عز وجل محمد وعلي وعاطفه والحسن والحسين والطين من أمهم لم أعضلت بقبول عيسى وعمران
حتى يرادوا مني مكرنا لك في مرقبي فقال الله عز وجل لا تدب قوتك طاعتك برصا في طاعتك وصفتك
ومعافاة لك وعادتك في مكرنا في وقت نصيبك من رجاك فذلك قوله عز وجل تلقى آدم من ربه
كلمات نواب عليه أنه هو الشرا بوجهه فلما أصيبت أوجها أصيبت أوراها بالحوار وأياها بال لا تخدم أخدم الحق
فأما الذي ذكره في حديثي من بيع صفاتي فلا تخشعوا لهم ولا تملكونهم في مثل الأمرين لا أكيد الله لهم ذلك حتى أتوا
وإن لم يكن فيه معنى الطلب والشجاعة الثاني مع جوابه جواب الوطء لا تلهوا الذين أنقضوا ذلك بوايها ولا تلهوا
أولئك أصحابك لأنهم فيها خلافة ذكرت ليعاخي حدنا بطولك في محاجة آدم ربه في خطيئته قال في أمه على
يا رب في الحجة لك علينا أكلنا الفستق أعضدنا وإن لم نفعل ذلك لو لم نأكل من الفستق سيء والحق سيء وأضد نفعنا ذلك
إن آدم صلب على الفستق أمه على المرأة فذلك آدم أربعين باعنا شاة جديكي على خطيئته فزاد له الجنة قال فترك
جبرئيل على آدم عليه السلام وقال يا آدم الله عز وجل قد عصى بك من ربه وأوحى لك ملائكة قال
علي قال لا إيمان لنا كل من تلك الشجرة فذكر عصىته قال يا جبرئيل إن الله حلف لي بالله أنه لي ناصر وحافظ
إن أخطأته أخطأته الله عز وجل كما أنقض الله جبرئيل عليه السلام يا آدم تبأ الله ومنه قلبك السلام
قال سال موسى ربه أن يجمع بينه وبين آدم فجمع فقال لموسى يا أبا طالب عصى بك من ربه وأوحى لك ملائكة قال
يا جبرئيل ألكه ولم أكن من تلك الشجرة فذكر عصىته قال يا موسى بكرو جديتي خطيئتي قبل خلقي في
القرية قال بل أنت ألعف سنة قال الله لك قال أنقض الله عليه السلام فجمع آدم موسى عليه السلام في سبعين
عنا أنما عليه السلام أن الله تعالى قال لها لا تأمرا هذه الشجرة وأشاروا إلى الشجرة المنعقدة ولم يقل لها أن لا
من هذه الشجرة ولا تأكل من ثمرها فكلوا من الثمرات التي فيها ولا تأمرا هذه الشجرة وأشاروا إلى الشجرة المنعقدة ولم يقل لها أن لا
تأكل من ثمرها وكان ذلك من آدم قبل النطق ولم يكن ذلك بدنه كبير السن حتى به وغرلا نثار وأما نحن الصغار

فمن بعد عندهم من انهم انما
 هم من خلق الله تعالى وانه
 لا اله الا هو العليم
 الغني عن العالمين

مناظرة مع قوم

بخط الامام كنعان عليه السلام
بمشقة في

انوار القل و مرآت الشهد
التحریر فی شرح مشکوٰۃ

1844

[illegible]

ساحی با چشم قزو
السنی کبری طیارق

فلم يزل يمشي في السطوح وقد نزع ثيابه كونه
يا قوم وقد بانوا في ثوب واحد
بالرؤس وفي الثوب واحد
تلمذوا اليه في كل جانب في

و هو في غيرهم و هو فيهم و لا يملك
الملك و ليس فيهم اي سلطان
ولا معصية في

[illegible]

فنبأ الفضل على بعض إخوانه عن نفسه وذويه وأنه صحح ما كنتم تكلمون من خبر الخلال وأدركه مكنة بسبب خبره ^{المرسل}
عليه ما ذكره تاريخه لأحمد عليه خلأه أنزوه ببعضها أنزوا البيت بعض البقرة ليعلموا بقدره من تلك
فأخذوا الذئب ومنزوه به في العياشي عن أنصاعه السلام أن الله أمرهم بقرّة وأما كانوا عتاجون في الدنيا
شد والله عليهم وفي نصير الامام عليه السلام أخذوا وللمدة وهو بمنزلة الذئب الذي منده خلق إردم وعليه مركب
إذا عبيد فلتأيد به انخربوا به وأرادوا الله في عاخذوا على وأرادوا الطيبان لما حببت هذا الميت وانقطعت لغيره عن
فأما له فقام سالما حيا وقال رافعي الله فإني هذا أنا عني حسدا في عطيت عن فضلنا في العياشي في قوله
يا حادنا مني فأخذوا مني أربعين فقتلها وفي رواية العنق العنق ابن علقم قالان قالوا الذي جاء به فكانت حجة
المرق في الدنيا والامام علي بن أبي طالب استأثر له أمانا في الدنيا في قوله الرجل ما هذا مني فقتلها
كان في الاصلاب والارواح حيا رانا في الامم فأنزله نزل بين القنقني القنقني بعد ما نفي القنقني الاول من
جيرة السلام من البحر والارواح في قوله البحر البحر وهو عني في قوله في قوله ذلك على الارض فقتلها
التي مع الاموات لباية فينبون من الارض ويعبدون مركبة الله عني هذه من الاولات على تصيد يعرفون
عني رسول محمد وآله على سائر خلق هذا جميعا فقتلوا وشككوا في الذي يقول هذا العجايب كلام
الخلق الا بالحكمة ولا يشار محمد وآله الا أنهم افضل اولي الالباب وبش كل عقله وتعلموا ان من ذكر
على انما تقدم على انما انفس كلهم في نصير الامام ان انفسنا فقتلوا في الله سبحانه محمد وآله
ان يبقية في الدنيا من الله ابنة محمد وبخري عنه اعدوه ويزعمه روقا كثيرا ليعرفوا الله سبحانه من بعد
ان كان قدس عليه شئون سنة قبل تلك صحبة عولاه بها قرينة سفوة فنبغ حلالا في الدنيا عاش بمفاد
ولقد قاربه وما اجمعوا ما صاروا الى الخندق وكانوا جميعا فيها انفسهم في الاصلاب البقرة فقتلوا مني وقالوا
انفسنا القليلة والقليلنا ليجأ عن قليلنا وكبرنا فامرهم مني عليه السلام في التوسل بميتنا له عليهم السلام
فامرهم الله ليدركهم رؤسنا وهم الى حديد مني فلان ويكفونهم من رضع كذا ويستخرجونهم من اعداءه حنة الله
النفوذ والبر والاعمال من دفع في هذه البقرة فأنزله ليعرفوا علمنا كانت في الدنيا من اعداءه فقتلوا

عز وجل في قوله تعالى
الذين آمنوا من قبل
الذين آمنوا من قبل
الذين آمنوا من قبل
الذين آمنوا من قبل
الذين آمنوا من قبل

از این امر متوجه می گردانیم که در این کتاب
مجموعه روایات در باب پیش خلق و قتل او
مجموعه است که در این کتاب استخوان نام دارد
و در این کتاب نیز در باب اول و دوم و سوم
در وقت خلق صورت او و اولیای او
و از آن آیه در هر دو کتاب می توان آید
مجموعه است

[illegible]

قوت الضیف قری الکسر و قر و اب الفتح
والله جہان کریم و سیکر کریم اور



والله اعلم بالصواب

يعيش كالغنى ويعيش في موضع تاجرا من يفعل ذلك منك معاشا يهود الاخرى ذل في الحق القديس اجرة
فصبر عليه وويل يا هوميوم اتعقبة مردونا في مثل العذاب لبعض اسند العذاب ففارت ذلك عائد
ففارت معاسهم وما الله بما تعملون بل هو لا يهود اولئك الذين استروا الحق الاثام
نورا الذي اوصطها بالان من نعم النور انما عات الله فلا تخفف عنهم العذاب ولا هم ينعون
لا يشهد احد بدمع عنهم العذاب قال عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية اليهود
اعمال الذين نقصوا بعدا عنكم قالوا يا رسول الله انما انزل الله انما انزل الله انما انزل الله انما انزل الله
يا رسول الله قال نعم من انما يتكلمون انهم من اهل ما في بقولنا فاضل دبري وطالب روي وبذلك من يعنى
سقى وبذلك من يعنى والحين كما انما اسلمنا يهود ذكرا وبجى الاراد الله ليهم كما نعمت وبذلك بقا اذ
بذلك يور العفة ها وبهذه من اول الحسين المظفر عليه السلام بحرف يهود ارياء في ارجعتهم والحق بها
نزلت في ذى ذرهم الله عليه في انما به عثمان في عثمان وكان سبب ذلك انه في الموضع ان بقى في ذل
الربعة دخل عليه اربعة ركان على روي وكنى على عصاه وبين بين عثمان مائة الف درهم اتد من بعض
الزناح واصحابه حوله فيطرونا فيد رويطعون ان يقسمها فيهم فقالوا برؤ عثمان ماها انما انما انما انما
البيان بعض الاعمال مائة الف درهم ايمان اعتم اليها سائجا لئلا يراى في قال اربعة اضعافا كما اكثر
مائة الف درهم اربعة دنانير عثمان بل مائة الف درهم فقال ما نذكركا فانما نزلت دخل المظفر رسول الله
عثمان عينا وكثيرا من انما عليه في روي عينا انتم فلما اصبحنا اتينا فزناه صا حكاما بشرنا فقال لربنا
انت واني دخلنا علينا يا ربعة ثلثنا وكثيرا من وعدنا انما يوم فزيناك صا حكاما بشرنا فقال لربنا
طوبى لى عدى من في المسلمين اربعة دنانير اكثر من ثمنها وخصت في روي كمن اخرجت روي عدى وثمنها اليوم
فا حشرت ثمن عثمان في كعبه لاجار فقال له يا ابا اتقى ما تقول في رجل اذى ركة ما ارا من ركة
عليه بها بعد للثمن فقال لا ركة لثمنه من ذهب راية من ركة ثمانية روي عليه روي في ركة اربعة روي
بها ركة وانا ارا يهودية المشركه كانت والفقير في احكام المسلمين قول الله عز وجل اسدى من ركة

الاورثه وقيم الاصل

2

والله اعلم بالصواب
 منهم يومئذ
 اول ما

الله بغيره الحق آمين

سب انکار یعنی واجب بقدری انکار یعنی
تقول سب زید استلزاماً ۹۴

و حاشا لب و او ندو تجرید و تحقیق از
الوصی یعنی الیدو الیدو

ملفوظات حکیم الامت مولانا محمد رفیع الدین
نورانی بقیع طبع بہار ایضاً

[illegible]

53

سبح الله بالضم لولائه زور و تقوى حيا

54

لا يراكم كما يراكم بعضي والقرية الكفرية على كل ما يحضره لا اليهود فقالوا يا ابن الحقة خالصة لنا من ذلك و
 دوننا هل يقاتل وأنابون يكره منصفون وعلى الله المخلصون وعيا والله الخيرة واستجاب دعاؤه
 غير مرد عينا من من سؤلنا ان كانت لك انما الاسر الحقة وبعينا عينا لله خالصة لنا من ذلك
 وهل يبينه وموسى اسمه نفقوا الموت للكاذب نكرو من عفا الفكرة فان عفاها على اذنها يقولون انهم اربعة
 من دوننا انما الذي عفا عن ضعف دينهم وهم الجباب وعازهم فان كنتم ماثرا ليهود تكتفون ذلك نفقوا
 استا لكاذب منا ومن عفا الفكرة اليسرى منا العاصدين ولينوا وحققا وشووا جدران تحتنا كنتم لنا ذنبا
 انكم انتم التحقون للجباب دعاؤكم على عفا الفكرة فقالوا لعل الله يهديهم بعد ما عرض عليهم لايوتها احد منكم
 الا عصى من يبعده فأتى مكاه وكاهت اليهود على ايدى الفكرة كاذبون وان عفاها واصحابهم المصدقين
 بحسبوا ان يبعده انزل الله تعالى فاما لمزاجه فيجهد الموت غشيه لا تصحله دعواهم انهم الميلاء الله
 اجازة وتوفهم من يدخل الحقة الا من كان هودا فان في القرية مكرها ان اريدوا الله يتحقق الموت ولا يهونه
 والوحيد في ذلك من ان بعض اعد من اهل الحقة اشتباها واحبا لخصص اليها من اذادات لشواب كما قال
 امير المؤمنين عليه السلام لا يالهى الموت اذ وقع على الموت وقالوا عاز بعضنا لان لا اجد عفاها
 وشوبه في الحاصل مثل امير المؤمنين عليه السلام ما اذا حبيت لقاته ربك قال تعالى له فاعاخذوا بدينه لا تكثر
 رساله وايضا نهى عات باقا الذي كرم من هذا الدين في ما حبيت لقاته من يتقوا بها ما كانت يد يبعده
 من موثقا انما لك الكفرية له والقران يحرمون التوبة والله عليهم علم بالحق انهم يهدى بهم وتبته
 على انهم عفا الموت في دعوى ما ليس لهم ومغفرة عن عوهم كذا قيل في عفا الله احرص الناس على جوده لياهم
 من غير الاخرة لاجسادهم كثرهم الذي يملكونه لاحظهم سه في من خيرات الجنة الذين الذين اسرنا
 واحسن من الذين اسرنا الجورس الذين لا يمدن النعيم الا في الدنيا لا يملكونه في الاخرة مثل افرادهم
 بالذكور الميلاء الله فان حرمهم شديدا ولا يعرفوا الا الحية الفاحلة والذباودة في تفرج والتعجب ما تفرج
 لما زاد حرمهم وهم يقرون بالجحود على حرص منكم في ذلك على عفاها بهم صابروا في انار جوده احد

الرحمة والبركات

تجدید

[illegible]

11

五

زهد الدنيا تاركها خوي دنيا صه

وین بیا قریباً و ما تانک بیا

هو بزرگم بعله و ما لکم من عاقده
من رکن علی ما لکم از کان اطا
تا بالخطاب

انتم ايضا انساب وقلم لا تخافوا الانسان وما كان ابراهيم من المشركين تعرض باهل الكتاب انما ظهر كانوا يتبعون
اتباع ملته ابراهيم وهم مع ذلك كانوا على الشرك قدام الله في الكتابي راغبنا حتى من انا اقيم انا حتى بذلك عليا
وقا لهم والحق المحقق وجربهم في الاقامة فجميع القول من تلقا الناس فقال نانا اننا ايضا اناس قبل ان نستم
به الاية واما حتى مضى واما انما لم يولدوا من ابراهيم عليهم السلام وما انزلنا لينا يعني القرآن وما انزلنا الى ابراهيم
واحمول راسخ ويحيى ولا اسباطا ايضا الصحف والاسباط واحدة يعقوب لينا حتى من انا انزلنا السلام اليه وسلم
هل كان ولد يعقوب لينا قال لا ولكنهم كانوا اولاد الانبياء ولم يكونوا نازقا في الدنيا الا سدا نازقا في الدنيا
وما انا سوى علي بن ابي طالب وما انا سوى ابي طالب في الدنيا فلهذا لم يكن من ربه من يفرق بين
احد منهم كاليهود من بين بعض وكفر ببعض واحد منهم في سائرنا حتى انهم في الدنيا لم يكن من ربه من يفرق بين
سكون سكونهم في الدنيا ايضا علم ابراهيم في الدنيا انهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
سكون في الدنيا ايضا علم ابراهيم في الدنيا انهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
عز وجل في الدنيا ايضا علم ابراهيم في الدنيا انهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
كما في قوله وسجدوا من بني اسرائيل على عيسى عليه السلام وادان من قرأه اعزوا في مقام في مقام في مقام
في جميع عن الصادق عليه السلام واسلمه الخليفة في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
الله متعلقة وتكون المؤمنين ووجههم بالحكمة في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
صباحا الله سبحانه وهي نظرة الله في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
الينا حتى رعد عليه السلام هي سبع الحامين بالولاية في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
المصطفى وقد اخل فيهم تامل الصبح في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
المصطفى وقد اخل فيهم تامل الصبح في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
معتد بهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
قالوا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا

ثم يوجب برحمته من دناءة اهل الكفر الكفر بكوننا باهلا اننا نحن له مخلصون ومخلص
مخلصه بالايمان والطاعة ويكلم يقولون اننا ابراهيم واسحق ويعقوب ولا اسباطا كانوا هودا او
مشاري فلهذا انتم اعلم الله وقد بقي الله عز وجل عن ابراهيم اليهودية والنصرانية يقولون انما كانوا
ابراهيم يهودية انما كانوا من اهل الكفر من كثر شهادته عند من الله في الدنيا انما كانوا في الدنيا
كثيرا شهادته لا يبراهيم بالحقيقة بل براءة من اليهودية والنصرانية ومنا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
كثيرا شهادته الله عز وجل بانهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
فانزلت لها ما كتبت وكما كتبت ولا تكونوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
عنا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
عن الانبياء به او انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
من اناس الذين خلفوا اهلهم واستغنوا بها في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
المتقين واليهود والمشركون في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
عن قلوبهم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
من رسل الله في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
اخرى في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
اذا امكن واذا لم يمكن استغنى الله في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
ثلاث عشرة سنة في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
عشر شهرا وجعل يوم من يوم في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
وباختار في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا
الكعبة في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا انما كانوا في الدنيا

فانظر

[illegible]

من البجائات كاحبا اليهود الكاعين الاله
ان اعادة على امر عهد على صلوات الله
عليه وآله

[illegible]

سنة الف و المئتين

[illegible]

ایمانی

[illegible]

33

[illegible]

القضاة

الخلفاء من بني النسيان وفي الكافي عنه فكان بين نوح امته خلل ابتدا الله بعث المرسلين في كل بقعة دون
 ظهوره ولكن لم يوايدق في بلد واحد وما كان من شدة ارضاء الوطى وقد رما به ان يقره رسلها وفي الكافي
 عن ابي اكرم قال نزل نوح امته واحدة على مطة الله لا معبدن ولا خلل لا منبت الله لا يبين ان نوح امه
 بالخلل لا من في هذا الحديث الذين بالخلل ولا الكفر بالبعث في الحديث السابق للخلل على الذين فلا مناة
 فيها والحق كان الناس امته واحدة قبل نوح على رطب واصلا فاختلوا بعث الله اليهم نبيا وانما حدث
 له لا لانه تولد فيها اختلوا امه اول الاله لا في طبعه وتوحيه الاختلاف بين البعث بالانطواء انما هو بالاختلاف
 في الاله اختلا فحدث في الذين بعد البعث على ان الظاهر لا خيارا لتأنيده بل على انه لم يكن بين البعث
 اختلاف وتقبل بل اختلوا بعد البعث على الغرض بعث الله مبشرين ومنذرين ليخبرهم عليهم السلام في
 الكافي عن الصادق عليه السلام قال بعث الله في كل امية نبيا فاختلوا امية وما اختلف فيه الا
 الذين اوتوا بعد انزل ان كتاب الله عز وجل لا اله الا الله انزلت مبيا في شدة الاختلاف من بعد اناجاهم
 البعثات نبيا حذر رسلها بينهم كرسهم على الدنيا اخذوا هذا الذين امنوا بالاختلاف امية من الحق من نبيا
 لما بداه الله بعدى من يشاء الى امره مستقيم حسبهم ان يخلوا الجنة بل حسبهم استبداد النصارى
 فيشجع البنى والمؤمنين على البصر البعثات مع الذين اختلوا عليهم وعدا بهم له ولما لا يكون متوقفا انما له
 منظر مثل الذين يخلوا من يتكلم حالهم في هي مثل في شدة مستهم بان للخلل يا مناء والاضواء من
 الغل والنجدع عن اهل ولا لعل وزلوا وازبحوا انما جا استدراجا لاسلامهم من الشدايد وفي الكافي
 عن الصادق عليه السلام انه كان يقدر وزلوا فمذروا حتى يقولوا رسول والذين امنوا معه لنها شدة و
 اسطاة الله بحيث تطفقت جبال البصر حتى صاروا مستبها له لتأخره الا ان ضربه الله قريب فقيل
 لهم في الشاسا فاهم اوليهم من عاجل البصر مثل هذه اشارة الى ان الرسول لما قد قال في الغور
 بالكرامة عنه برضوا الهوى والذات ركباه في الشدايد والزيادات كانوا لم تحت الجنة والمكارة
 رحقت النار بالشهوات وقد اخرج من اصحابه اعدا لسلام قال فاذنوا عنكم انتم امين الله كان

والتاريخ

والإمام أهل البيت لحرام بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه من الفضل الذي وقع في القم
الحرام والفضة الكبرى الفضل بما تركوه من الأراج والفقرك قطع أو رتب من الشل ولا يزالون يتألمون كحق
يرد ذكرهم وينكروا لكونهم وعدهم أخبار عن دهم عداوة الكفار لهم وأنها لا يتفككون عنها حتى يردهم عن دهم
لهذا انما سئلوا استبادوا لاسطاعتهم وإيمانهم بالهم لا يردونهم من ربه ومنكم عن ربه يرجع عنه ثبت وهو
كما خاض على نفاذ ذلك حيث عالم في الدنيا ما يتوهم من شره لاسلام وفي الآخرة لما يتوهم من القوا
وان تلكا سطحا نازهم بها في الدون كسيرة الكفار ان الذين اساءوا الذين عليهم وادعاهم في سبيل الله و
مخرجهم ربه الله قبل نزلت في نسخة ابن عجمي واصحابه ومنهم الحصري فيجب حينئذ من قولهم انهم
من الاثم فليس لهم ابراء الله عقوبوا من ذلك خلافة وكذا احتياط بهم باجر الا اجر والقراب يستلزم من المحرقة
العباسي من عقابها على يدها في مقامها التوجيه لانهما مضاعف كل شئ مضاعف للناس من الطوبى وكسب المال و
غيرها وما عفا الكبر من مفعها ان القاسد ان في ثنائها اعظم من نتائج الحققة منها في الكان عن الصادق
انما قال ان المحر من كل اسم ومضاعف كل شئ وقال ان الله جعل للشرا فعلا ومضاعفها نجما والشواب وقال
ما عصى الله بشئ اشد من شرب السكر ان اعدم ليرجع السوء المروية وبش عبادته واقتعدوا بته وهو
لا اجل وقال لا تشرب من ترك السوء لانه بهر في مال لا يوفى معناه وبه وقال ايضا الله في شهر رمضان
الا لله صاحب سكر وشاحب شاهين او شارب وقال كل هاتين طريعه فهو يفسد وضو المناخن يضاف
البدعة الفاسد للبدعة عن ابا تر عبد الله السلام قال ما عصى الله شيئا الا اقرع الله تعالى انه اذا
اكل له دينة كان فيه عقر من الحمر ولينقل الحمر لرا وانما يقتلون من خضلة من خضلة ووصل ذلك عليهم حيلة
فقطع يهود الذين قال النبي صادق من الله تعالى ان وقت تبارك وتعالى ان قد تخلص من خضلة الى
خضلة ووصل عليهم حيلة فلذلك اوصيهم عليهم السلام ان ازل ما نزل في محرم الحمر قول الله تعالى فيلذلك
عن المحر والميسر بل ينها الاوصاف للناس وانما الكبر من مفعها انما انزلت هذه الايات في اليوم
بحسبها وعلى ان لا ثم ما ينبغي اجتنابه ولا يصل الله تعالى عليهم من كل طريق الا فقال لروائع للناس

العقود

229

امراة ان لا يجامعها فان صبرت عليه فلها ان تقبض وان وعظته الى الامام انظروا اربعة اشهر ثم يقول بعد ذلك ما انا ارجع الى مناسكتها واما ان نفلن فلان في حبه ابد او في كذا ومن بعد عليه ان التزمها ما لا اذا الى التزيم ان لا يقربها منه طليق او قبل ولا حتى في اربعة اشهر ولا ان طليق كقصد
فيها في اربعة اشهر فان صعبت اربعة اشهر قبل ان يجتمعا منكبت ووصفت هجر في كل سبعة فان
ارهاق ليلها لسانا في نفي فمها واما ان نفلن وعزم الطلاق في رجل جفها فاذا حاضت ونظمت طليقها
وهوا من رجعت بها لم تنقض ثلثة قمره هذا الايام انزل الله تبارك وتعالى في كتابه سنة رسول الله
والعالمات حتى لا يدخل بهن من ذوات الازواج ما لا يات من الاخبار ان حكمه غير من خلاف ذلك
من بين من يفتن من جبر في حق الامر للملك والامر للاستشارة فاما بين من يفتن من كذا من مثل من يجزعه
بما ضمنه من جبر وبعث من على البريق فان نفوس الناس تعلق على التزيم ان تامل من بان بعينها وبها على
القبض ثلثة قمره فلا بين وجب فيها في كذا في الايام ما لا الايام في آياتها وعن وزارة قال قلت
لاي مجتهد ان سمعت وبعيد الزاوي يقول اذا زلت ادم من الحيضة انا لثة يات منه واما ثمة ما بين
الحيضتين ونعم انما هذا الحد ذلك براه فقال ابو جعفر كذب تعدي ما قال ذلك ورايه ولكن هذا حد غير على
قال قلت له انما لا ينهايكم قال كان بعينها فان زلت ادم من الحيضة الثالثة فقد حاضت حدقا ولا سبيل
للعينها واما القراء ما بين الحيضتين وليس هناك ان تخرج حتى يغسل من الحيضة الثالثة في رواية اخرى قال
صعدت ربيعة الزاوي يقول من ثاب في الايام الى حيضه من رجل في القراء فانها هو الحيض بين الحيضتين
فقال كذب له يقول براهيه ولكنه قال في من علم من نفلت لها حملات فذلك كان على علم السلام يقول ذلك
قال نعم انما القراء الحيض يفرق بينه ادم فحيضه فاذا جاء الحيض وحده وعن الصادق ع قال في بعض
والسحا اسد في الاظهر ثلثة وعشرة في حيضين وسليم حيتا ثلثة قمره واقره حج الدم بين الحيضتين
ولا يحل لمن ان يفتن من نفلن الله في رعا من من اولد دم الحيض استحوا لا في العدة وباطل الحق اربعة
واخرج عن الصادق ع الحيض والحج والنفق لا يحل للمرأة ان تكتم حملها او حوضها او طهرها بعد ثلثة قمره

عن ذلك ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بغير منها العقاب ولا تخذوا اليأس من الله عز وجل لا تخشوا الله عز وجل
منوا هيده واذكروا نعمته الله عليكم بما آتاكم من الرزق والاسوال وما أنزل عليكم من الكتاب من الحكمة
من القرآن والعلوم واليهادة كبريكم به لتعقلوا واتقوا الله على أن تصيبوا على ما كنتم تعلمون
فلما أنزلنا آياتنا فجاءهم بها غففت عقولهم فلا تستمعون ولا يذكرون الرزق لا يسمعون طائفا عن الرزق
مثل هذا آتانا أن يذكر خطاياهم الذين يضلون في سبيلهم بعد ما أنزلنا آياتنا فلا يذكرون ثم يذكرون
شئ من الرزق وإذا أنكرنا خطاياهم بالآيات في حالهم أن يسمعون إلا أن جاءهم بها جبريا أو لئلا يسمعون
الفصل العاشر في النكاح إذا تزوجوا بغيرهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
ذلك الذي سبق من الأمر الذي يرضاه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر أنه المفضل والمصلحة والتمتع وكذلك العمل
بما ذكرنا في النكاح وهو من الرزق والامانة والله يعلم ما فيه الفتح والانتفاع كبريكم به لتعقلوا ولا تخشوا الله عز وجل
وإذا زنى من رزق من الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الكلام ونحن في النكاح من الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الارتضاع حقيق لا يمين منه أن اردت من النكاح من خير من الرزق وفي النكاح من الرزق من حشر في حقهم
ما من إن رزق به العتيق اعظم بركة عليه من الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لما زاد اقام الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو
الفرصة على الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو

ويجوز

ويجوز بعد النكاح وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الكلام ونحن في النكاح من الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الارتضاع حقيق لا يمين منه أن اردت من النكاح من خير من الرزق وفي النكاح من الرزق من حشر في حقهم
ما من إن رزق به العتيق اعظم بركة عليه من الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لما زاد اقام الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو
الفرصة على الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو
الفرصة على الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو
الفرصة على الرزق من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
الزينة والارتضاع من حشر في حقهم وإذا زنى النكاح بالكتاب المعروف بما يحسن في الدين والحرمة من الشرايع
لا يدان غدا لم يعمل على الرزق لانه قد يكون غير الرزق كالطلب للقبه على النكاح المفضل بوجوب الارتضاع وهو

بِأَنفُسِهِمْ

بأن يرضى عنها بالخطبة ولا يضر جوابها ولا ينعقد عقد النكاح حتى يبلغ الكتاب ما كتب وفيه من العقد
 شطآنه في الكافي من الصادق ثم انه سئل عن هذه الآية وكان لا يتردد عن سزا إلا ان يقولوا لا يعرفون فقالوا
 الرجل يقول للمرأة إنني تنصق عديها او اعده بسا لفلان فحضر بها بالخطبة وبعث يقول له ان كان يقول قولاً
 يعرفها بالخطبة وبعث يقول له ان يقول قولاً لا يعرفها بالخطبة وبعث يقول له ان يقول قولاً لا يعرفها
 بسا لفلان فربطها بالان لا يشبهه بنفسها اذا انقضت خطبها وقل للمعروف مردطاً لفلان فغير من غير
 عقد النكاح حتى يبلغ الكتاب ما كتب واذ من قولها فليقارن بقول في نيك ولا عيب ان النساء لم يكن فلا يشبه
 بنفسك والشر لا يخلو معها حيث وعد هذا القول من الزايات فغير للمواعدة المفضلة للقول المعروف للرخص
 فيها واخر الاجرة فغير للسائل من مواعدها على الخلق وانما قال لا يار بفسها على ان انتهى رابع الى الخلو
 الا للشرع بالخطبة كما فهم كانوا يكونون فيها بما يشبه مقتضى ذلك كما يشهد من الزايات لا يشهد
 ان يكون المراد بالمواعدة من التعريض بالخطبة بمواعدة العشرة وهو يرضى عن ذلك سزا لانه ما يشهد
 بسا لفلان فربطها بالان لا يشبهه بنفسك ثم هو ان يقول الرجل او اعده بسا لفلان فغير من غير
 موافقة يقول الله عز وجل ان يقول قولاً لا يعرفها بالخطبة وبعث يقول له ان يقول قولاً لا يعرفها
 وافيها عن الصادق ما قال في هذه الآية مرة في خطبته يقول لها قولاً لا يعرفها بالخطبة وبعث يقول له ان يقول قولاً لا يعرفها
 يقول في اصنع كما ارضع كما ارضع من الامرض كل امرئ به في قولها وبعث يقول له ان يقول قولاً لا يعرفها
 لا احب انما اسرك وروى عن عبدك لا تقولين ان شاء الله لا يبق بفسك وهذا كله من غير
 ان يرضى عنها النكاح واعلم ان الله يعلم ما في انفسكم من الهوى على ما لا يعرفون ولا يقدرون
 واعلم ان الله عليم بغيره وروى عن علي بن ابي طالب عليه السلام لا يجاز عليك لا بد عليك من غير وروى
 ان كل ظلم انشأه الرحمن من الدنيا لم يضر احد الا ان يرضى عن امرئ من امرئ لا يرضى عنه
 اليهود والنصارى المطلقة غير المدخول بها ان سئلها عن نكاحها صفتا حتى كان في الآية الاية وان لا يرضى
 مصر بليس لها انما اشك في هذه الآية والحكم من الزايات والامام العباسي في الكافي من الصادق ثم

ایکھا

عن أبي بصير

عن ابراهيم انه كان فيها اربع موسى التي كسرت والحيت الذي يسل فيه ثوب لان ابناءه والفقير منه قال
رجع من الحقبة لها رجة كرجة الانسان وكان اذا وضع الثيابوت بين يدي الحيلين واكفادان تقدم الثيابوت
رجل لاربوع حتى يقبل او يقبل من رجع عن الثيابوت كغير ذلك الاطام وفي هذا في سئل الكاهن ما كان
ما بويت موسى وكما كان سمته قال فلما ذرع في ذراعين قيل ما كان فيه قال عصي موسى والسكنة قيل وما
السكنة قال روح الله يتكلم كما اذا اخلفوا في كاهن احد اجنحه به بيان ما لم يدبر وفيه عن امير المؤمنين
اذا السكنة التي كانت فيه رجع عنها من الحقبة لها رجة كرجة الانسان وعنها انهم ان الحقبة عصا موسى
ورضا من الاطام وفي الكافي عنه عبادت به الاملا كذا تحله وفي رواية عنه انه في سورة البقرة عن الصادق
قال لما سئل النخاع للثيابوت في بني اسرائيل كانت بنو اسرائيل التي اهل بيت وجدا ثيابوت على ايمانهم
البقرة فمن صار ليد النخاع في اروق الامام مدفوعة في رواية حث ما دارا الثيابوت في بني اسرائيل دارا للملك
وما دارا النخاع في ثابا دار العلم وذا الذي سئل الكاهن عن الحقبة فقال رجع عن الحقبة لها صورة كصورة
الانسان وراجة طينة وهي التي تزل على ارجلهم فانبت ثوب رجلا ان كانا ثيابت وهو موضع الاساطير فعليه
هي في ما لا امكنه ان فيه سكنة من كنهه بوجه فاعلم ان موسى وال هورث ما لم يكن السكنة في الثيابوت كان
سئل يسل فيه ثوبا لاربعا وكان الثيابوت يدور في بني اسرائيل لاربعا وثابا ثيابا فقال ما لاربعا
فلما النخاع قال صدق هو ثابوت وكذا فينا نحن عن رضاء ما يقرب منه وذا منه ذكر الامة ما لم يهي من هذا في
عن الصادق كانا ثيابوت في ادي اعداء بني اسرائيل من الهاء هذه فليس عليه ما رجع امير اسرائيل وحده فيهم
الاصحاح فخره عند من اديهم وروى على اسرائيل ما لم يزل في السكنة لها جاجان وراس كراس اخرى من
الزنجير جدا وقرن وروى ذلك في جابر قال والاهل هو في السكنة امانة وطما يثابها جاجا الله سبحانه فييه ليسكن
ايد بنو اسرائيل والحقبة جل ثابوت يكون حقبة من العلم واثابا ما لم يزل لاربعا جاجان في ثابها جاجا ان في
ذلك الامة لكان كنهم مرتبين اثنان مقام كلام النبي واثاب من الله فاقبل ما بويت بالحقبة افضل لهم عن ذلك
لثابا الهاء لثابا منه فصل بقصد عنه ولكن لما كثر عرفت فمفعولها سا را لانهم قالوا ان الله مثلكم تخشعكم

لا مشرق

[illegible]

فمنهم مائة بلغت خمسين الى اربعين فقال تلك قد بقيت من ثياب رحمة ربها انصت بهم فان شئت فاقم
عندي فيمن شئت وان شئت فخرج فقال لا بالخرج فمزق وعصير لثمنه خرج فلما ان غاب هذا البحر
الغنى اليها فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام مائة عذرة ربيته عيشة قبل ان
الشمس وكان في خلقه عيشا في مثل عرق ابيض فقبل له كعبيت قال ليست مائة عام كان نظروا اليها
وشرابك فريشتموا نظروا الى حمارك ونحطت اليه الناس وانظروا الى انعام كيف تمشي فاشركوها لكان فضل
الى مثله كيف يمشي بها الى بعض دورى العرف كيف جرى فلما استوى فاما لا اعلم ان الله على كل شئ قدير
وفي الاحتياج وحديث عنه عليه السلام قال راما الله ارميا النبي ما الذي نظروا الى جزا بستان المقدس وما
حرله حين خرجت فتمت فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام عيشا ونظروا الى اعضائه
كيف ظلم وكيف تلبس النور الى مفاصله ويرى كيف يصل فلما استوى فاما لا اعلم ان الله على كل شئ قدير
وفي الاكمال عنه عليه السلام قال وتصدق ذلك من كتاب الله ان الايات لم تلج فاما عذرة عز وجل وعلمنا ان
ميرود امة الى يحيى بخبره فله عز وجل لا ريبا حين احيانا ما من بيدان امة وانظر الى حمارك ونحطت اليه
لناس سبق يحيى من النبي م في حديث فذكر فيه تحت من رماه من مثل من اليهود على دم يحيى بن زكريا عليه
في سبعة اربعين سنة من ملكه قال لعنت الله عز وجل الذين يتبعوا الى اهل القري في امانات الله عز وجل
اهلها شريتهم له وكان من شري شق بهر برافرا من الموت فغفلوا في جزا من زكنا من اميين وكان يختلف
اليهم ريس كل امة يا بهر صاحبهم على ذلك ما خافهم عليه فتاب منهم يوما واحدا ثم اقامهم صرعى
موت فخرنا عليهم فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام عيشا ونظروا الى اعضائه
فاما الله عز وجل عند ذلك مائة عام نبت دم مائة سنة فريتهم وكان امة امة فاما الله عز وجل عند ذلك
اجمين فمات منهم احد على يد يحيى فمات من صلى الله عليه واذا لم يدر في حديث فذكر فيه فاما الله عز وجل
على بني اسرائيل فله الامم بسببه فذا ربه عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل
في ربه تسعين سنة فله الامم فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل

روى

روى عن ابي القاسم في امور الكهنة والعقبات في الناس في ثياب رحمة ربها انصت بهم فان شئت فاقم
عندي فيمن شئت وان شئت فخرج فقال لا بالخرج فمزق وعصير لثمنه خرج فلما ان غاب هذا البحر
الغنى اليها فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام مائة عذرة ربيته عيشة قبل ان
الشمس وكان في خلقه عيشا في مثل عرق ابيض فقبل له كعبيت قال ليست مائة عام كان نظروا اليها
وشرابك فريشتموا نظروا الى حمارك ونحطت اليه الناس وانظروا الى انعام كيف تمشي فاشركوها لكان فضل
الى مثله كيف يمشي بها الى بعض دورى العرف كيف جرى فلما استوى فاما لا اعلم ان الله على كل شئ قدير
وفي الاحتياج وحديث عنه عليه السلام قال راما الله ارميا النبي ما الذي نظروا الى جزا بستان المقدس وما
حرله حين خرجت فتمت فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام عيشا ونظروا الى اعضائه
كيف ظلم وكيف تلبس النور الى مفاصله ويرى كيف يصل فلما استوى فاما لا اعلم ان الله على كل شئ قدير
وفي الاكمال عنه عليه السلام قال وتصدق ذلك من كتاب الله ان الايات لم تلج فاما عذرة عز وجل وعلمنا ان
ميرود امة الى يحيى بخبره فله عز وجل لا ريبا حين احيانا ما من بيدان امة وانظر الى حمارك ونحطت اليه
لناس سبق يحيى من النبي م في حديث فذكر فيه تحت من رماه من مثل من اليهود على دم يحيى بن زكريا عليه
في سبعة اربعين سنة من ملكه قال لعنت الله عز وجل الذين يتبعوا الى اهل القري في امانات الله عز وجل
اهلها شريتهم له وكان من شري شق بهر برافرا من الموت فغفلوا في جزا من زكنا من اميين وكان يختلف
اليهم ريس كل امة يا بهر صاحبهم على ذلك ما خافهم عليه فتاب منهم يوما واحدا ثم اقامهم صرعى
موت فخرنا عليهم فقال لا في يحيى هذه الله بعدسها فاما الله مائة عام عيشا ونظروا الى اعضائه
فاما الله عز وجل عند ذلك مائة عام نبت دم مائة سنة فريتهم وكان امة امة فاما الله عز وجل عند ذلك
اجمين فمات منهم احد على يد يحيى فمات من صلى الله عليه واذا لم يدر في حديث فذكر فيه فاما الله عز وجل
على بني اسرائيل فله الامم بسببه فذا ربه عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل
في ربه تسعين سنة فله الامم فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل فاما الله عز وجل

روى

روى

الذي عليه الحق لا يهمل المقتول عليه ولا الاموال ولا الماله واحدا ليقا الله به اى على او لا يكتب ولا
 يحرق ولا يفتن من الحق وما اولى عليه شيئا فان كان الذي عليه الحق ميتا ماتت اقله بمدا و
 ار لا يستطيع ان يمل هو في نفسه لا مام من ميتا في يد لا يقدرون يمل واستغنى في هذه وعلة لا
 ان يمل ويميز لا لافا التي هي عدل عليه ومن لا لافا التي هي جود عليه او على حجة ولا يستطيع ان
 هو معنى ان يكون شقولا في رمة لما شق وتكون لافا في غير محرمات تلك الاستقلال التي لا يفتي
 للمعاقل ان يفتح في غير هذا في القيد بين الصادق والقبيل الذي يشترى الذم باصنامة والضعيف
 والقبيل التي عليه السلام استغنى ساربا الحوزة الضعيف الذي يأخذ واحدا اثنين ليليل وليت
 الثاب عنه والقيم باس بالعدل بان لا يحفظ على مكتوب له ولا المكتوب عليه واستشهد على الذين
 شهيد من رجالكم امر اكره ومن جسد كرمات الله قد مثل الصبي حكمة من اهلهم من اجل الشارات و
 عن امانها وليكونوا من مسلمين متكافا فانه سرفا المسلمين لعدول بقبول شهادتهم من اجل ذلك من الشرف
 العاجلهم ومن راب ونيام مثل ان يجلوا في الاخرة كذا في نفس الامام عن ابيهم اقول لينا في القيد
 الاستشهاد بالاحرار لا شغال بعيد بالحاجة يقول شهادة البعيد اذا استشهدوا راكرا عدلا كما يشترط
 ايت م فان لم يكن لا يفتي الشهيد من رجلين او اثنان من متون من الشهادت قال م يحسن من متون دينه
 من امانته وملاحة وعقده ويمنظفها شهد به وحصيله وبغيره فاكل صالح ميرزا محسن لا كلفنا
 ميرزا صالح من عباد الله ان هو اهل لصلاحه وعقده وشهد له بقبول شهادته برفعة خيرة فاذا كان
 صالحا عفيفا ميرزا محسن لا يحيا بالضعفة والهدى والجلو الخصال بذلك الرجل الفاضل به فشتكر
 ومجاهدة فالتدوا وانما تخطت عنك المطر تاسطروا به وانما شغ نبات فاستخرجوا به ايات وان شق
 عليك ان تزدق فاستدق به الرقة فان ذلك من لا يجب طلبة ولا رقة مستند ان مثل اعديه مستد كلفنا
 الاخرى في نفس الامام عن ابيهم من ايمانهم اذا مثلت احدهم ايمان شهادته وشهادته ذكرها الاخرى فاستغنى
 في اداء الشهادة اقول ومن لم يمل مثل اقرضا ذا البعده وهذا على اعتبار امددنا عليه السلام عدل

شهادة

شهادة امرتين بشهادة رجل لنفسه عقوبت رد بجن وفان كان في معة اخبار ربيعة لا يستجيب لم دعوة احد
 رجل كان له مال فاداه بغير ربيعة يقول الله عز وجل لا تبارك بالشهادة وعند م من ذهب حقه على غير ربيعة
 لمير جولا بابا الشهادت اذا دعا في الكافي والقبيل من الصادق م معة اخبار في هذه الآية قال لا
 لاحدا فاما الذي في الشهادة لا يستجيب لاجان يقول لا تشهد كذبا في حجة قال فان ذلك قبل الكتابين في حجة
 هو قبل الشهادة من كونهما بعد الشهادة ومن كمالهم م بها اذا شاعدا ان الرجل لشهادته على دين الحق لم ينج
 لك ان افاعر حدة وفي نفس الامام عن ابيهم من في هذه الآية من كان في حقه شهادة فلا يرافها
 دعي لا استأجر بقبولها ويصح منها ولا ماعة فيها ردة لا شوي لمير بالمعروف وليست منا فتكرار في خبر
 اخر ولا بابا لشهادته اذا دعا عن اهلها فادعي لا ماعة لمير بالشهادة الشهادة فاني تركت بين اثنين
 اداء الشهادة اذا كانت عدل ولا شاموا ولا عدل ان تكبو صغيرا كان الحق اكبرا الى حيلة الى يشهد له
 الذي اقره لمير من ذلك انما شهد الله عدل وانتم للشهادة رايت لها واعرف على امانها وادفان لا
 من كبر او اقرب قال لا فتكر في جبر الذين ردة واحلوا والشهود ويحذر ذلك ان تكون حجة طاعة
 مدروها بكم لا ان نيا بوا يا مير فليس عليك جناح الاكبر صا لبعده عن الشانغ والبيان والشهادة
 اذا تيمم لانه لو لم يكن لا يبار كاتب ولا شهيد تجمل الشاين ومنى لها عن ترك الاجابة والقرعة فيغير
 في الكتبه والشهادة او من بين القدر هما مثلان بجهل عن ميرة وكلفنا الخروج عما حدها او لا يفتي الكا
 حبله والشهادة في حجة حيث كان وان فقلوا الضمير واهتم عنه فانه متوق بكم خروج من الطاعة
 لا من كبر والله في مخالفة وامر ومهية وميلتكرا الله احكامه المقتضية لسان الحكماء الله بكل من علم
 مثل كونه لفظ الله في الجمل تلك لا سفلا لها فان الاول حث على الشورى والثانية ردة امانه وانما
 شطيم لانه كذا لا وحل في النظم من كذابة التي في البقرة حسانا حكمة وفي هذه الآية خاصة حصة
 حكاما كنم على صفواي سا فري ورجد كذا انما الذي يتوق به وهان مضيق في الكافي عن
 الصادق م لار من الاقرضا اقول لاني لار من شخصين اربعة ان حبال الضمير وكان الشورى كذا

من ذلك ليدل على اني انما امرت بذلك بالعلم الذي قد في له من الحكمة ورفقاً وحشياً في قوله تعالى فاعلموا ان الله قد جعل
عن رجل يقول له ولما امرت بذلك بالعلم الذي قد في له من الحكمة ورفقاً وحشياً في قوله تعالى فاعلموا ان الله قد جعل
الاية التي في سورة البقرة قوله تعالى فاعلموا ان الله قد جعل ذلك في الايات والبرهان في نفسه او غفوه على حكم
بداية من يقرر ان الله تعالى قد جعل كل شيء قد يكون كما شاء الاية قد جعلت على الايات من لدن آدم على
نبينا وعلينا السلام الى ان بعثنا محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
وعزها على الله فقيل هذا الذي اراه من الله عز وجل فيهم الفيل على الله لا يظن بها ان الله انما انزلها في العرش
كذلك على الكلام ليقفه فقال من انزلها اليه من ربه فاجابهم بحجج الله ورواه فقالوا ان الله قد جعل ذلك
امن بالله ولا يظنوا كونه ورسالة لا يفرق بين احدين رسالة فقال جل ذكره في الحكمة والمعرفة على ان الله قد جعل ذلك
فقال اي من انما انا جعلت ذلك يا عيسى انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله عز وجل فيهم
وذلك جعلت ذلك وبما شاء الله تعالى من ربه انما انا جعلت ذلك يا عيسى انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
فما انما يظنوا بها وبقوله انك خلق على ان ارضها من انك فقال لا يكلف الله شيئا الا وسعها لها ما تكتسب من خير
عليها ما اكتب من شرفها الى اي من لما يصح ذلك انما انا جعلت ذلك في ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله عز وجل فيهم
ان شئنا او اخطانا قال الله عز وجل استأذننا انك يا عيسى انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
ما ذكرناه ففعلت عليهم امر الله تعالى به ففعلت ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
بالخطا وعرضوا عليه وقد مضى ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
له مثل ما لم يزل على امره كما جعلت على الذين من قبلنا يعني بالامم التي كانت على من كان قبلنا فاجابوا
الى ذلك فقال يا ابا عبد الله قد مضى ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
من الامم من سلمه اخراجه وان عديت وقد جعلناهم من كل الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
على الامم من تلك من مضى من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
الما لا تترك من مضى من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله

بذلك

بما قد مضى في كتابك ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
فما انما يظنوا بها وبقوله انك خلق على ان ارضها من انك فقال لا يكلف الله شيئا الا وسعها لها ما تكتسب من خير
عليها ما اكتب من شرفها الى اي من لما يصح ذلك انما انا جعلت ذلك في ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله عز وجل فيهم
ان شئنا او اخطانا قال الله عز وجل استأذننا انك يا عيسى انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
ما ذكرناه ففعلت عليهم امر الله تعالى به ففعلت ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
بالخطا وعرضوا عليه وقد مضى ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
له مثل ما لم يزل على امره كما جعلت على الذين من قبلنا يعني بالامم التي كانت على من كان قبلنا فاجابوا
الى ذلك فقال يا ابا عبد الله قد مضى ذلك من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
من الامم من سلمه اخراجه وان عديت وقد جعلناهم من كل الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
على الامم من تلك من مضى من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله
الما لا تترك من مضى من انك ونبأنا في الامم ما يوافق في كتابها من قولها رسول الله

بذلك

۵۱۱

7

[illegible]

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

إسرائيلًا بخير راعيا عبادنا من معصينا وهو مطلق عليهما وأمر على العقاب بهما يوم يحضرنك
كل نفس ما علمت من جرم محض وما علمت من سوء تقوى وإن بفهما ريبا أمد أمد يوم توفى بقوّة
أي يثق كل نفس يوم يحضرها أيضا عالمها وأولها من الجبر والتحرر ضرورة وإن بفهما ريبا
ولكن اليوم وهو أمد أمد أمد لا في المصير نحو الذكر وتوفى حال من التصير في فعلت من سوء أو خير لم يملك
من سوء ويجد مقصور على ما علمت من جرم وعجز والله نفسه كونه لا يكره الذكر والله رقيقا لآباده
أي أنه تعالى لما فهم ربه بعد مرأى الصلح مع ربه أنه لا يفرغ من العقاب بجرم ربه
ويحصى عذابه على أن كنتم تخفون الله فاقبولى عبيدا لله في الكفر والعياشي من الصادق عليه السلام صل
الذين لا يحبون الله هذه الآية أنزل الله من بعد بل نفس إلا التي كان لا ورهبة في عبيد محبا
عليها يعز بها أي من الله رضاء عن أعباد كسفة المحبا من قلبه ما بعد ما علم أن الكمال المحقق ليس
إلا الله وإن كل زياره كمالا من نفسه أو غير من نفسه الله رب الله والى الله ولكن جند إلى الله ر
فما بعد ذلك بعضى أرواة طاعة ورغبة فيما يقربه إليه من أمة المحبة أرواة طاعة ر
العبادة والاجتهاد المبلغ في اتباع من كان رسالة له في معرفة الله ومحبته من كان عارفا بالله
عجايبا محبها لأن من هذه صفاته أنما لها هذه الصفات طاعة على رغبة خضوع وهو رسول
ومن جند ربه من أحب الله لا بد له من اتباع الرسول في عبادته ومسيرته وإحاطته وإحرا له من حق
محبة الله فان بذلك محبوا النضرب إلى الله وللقرب حيل محبة الله تعالى أي كما قال سبحانه
وإن العبد ليغتربا في اتباعنا حتى أحبه وإيماننا كانا رسول حبيب الله نكل من يوتقى محبة الله
لزمه محبة الرسول لأن محبوب المحبوب ومحبة الرسول فأنكون بتأنيبه ومروءة سبيله فلا
رسول ومخلقا راحا الأوسمة وعصية ولا يشي دعوى محبة الله إلا بعد ما فانه متلب المحبة ومضطر لها من
فيمكن له من تأنيبه نصيب ليكون له من المحبة تنهيب ومن لم يجد حتى انما يبدأ سبيل الله وسر
قلبه ونفسه باطنا الرسول وسر قلبيه ونفسه وهو مظهر محبة الله فلازم هذه المناسبة أن يكون

هذا الثاني تسلم من محبة الله بقدر مضيق من الشبهة فيلقى الله عتبة عليه ويرى من اهل روح ارسول
من تلك المحبة انه يكون محبوبا لله تعالى ومن لم يتابعه خالف الله اهل الروح فبعضهم وصف
المحبوبة رذا لا محبة عن قلبه مخرج ما يكون في محبة الله لم يكن محبة الله في محبة ارسول من ارسول الله ارسول
محبة وايضا بعد رم الاثمة لا وشيا عليهم السلام في كل من اتفق في حديث ومن سوان يعلم ان الله غير
تليج بل الله وليتنا العرش ولا من غير رجل البند من ان كنتم تحبون الله فاتبوني يحبكم الله
ويغفر لكم ذنوبكم والله لا يضيع الله عبادا الا اذا سلك الله عليه في طاعته اقلنا ولا والله لا يتساقط
الا احبه الله ولا والله لا يبع احدنا اعدا الا اذا اجتنابوا الله ولا يفضنا احدنا الا اذا عصوا الله ومن
مات عاصيا الله اغواه الله وكنهه على وجهه في النار ويغفر له ذنوبه كما في كتابنا من مذكور الله عفو
رحيم من محبة الله بفاعله واتباع محبة الله تابع من الله وبقية باتباعه مريضا فاعلم ان الله لا يهمل
ابناء الله وبناته ويترك في وجهه من ثقاته انما شيا لمسح جناحه ويترك في اقسام رعاياه
انهم يحسنوا الله فامروا ان يجعلوا التورم مضيقا من اهل كل طيوبا الله ارسول فان تركوا عقل الحق
انما ردة حتى فان توفوا فاقا الله لا محبة لكان من الارض منهم لا في علمهم بل انما لم يترك لا يهمل
المعروف والذلة على ان التوفى كقوله بهذه المحبة بغير محبة الله تعالى في محبة محضه بالو
ان الله صطفى ادم وفضلوا ابراهيم والكرام على العالمين بالرسالة والخصائص ان طاعة الله والفضل
المحبة ولذلك قول طاعوا الله ورسول الله فاعلم ان الله لا يهمل طاعة ارسول الله في محبة الله
عقب ذلك شيئا منهم غير طاعته لوجه استحقاق طاعته على الله فكان والابراهيم اسمعيل واسحق
ارادهم والكرام موسى وهرون بنو ابراهيم من هاشم بن لاوي بن يعقوب واسحق واسمعهيل
بنو اكرام بن ثمانا فاما ان يهتدى بسبعة وعشرين الى يهودا بن يعقوب وبين العرب بنو اكرام فاما
سنة ان اسئل الله عن اهل بيت صلوات الله عليهم اجمعين في اقرام الله فلا
هذه الآية فقال من من بيت تلك العدة وفي الجاهل من اتفق مع تال قال محمد بن ثابت بن

الكندي

الكندي
الكندي
الكندي

الكندي العيون يا حسين بن قاطله اية حرة لك من رسول الله ليت لغيرك مثلا الحسين هذه الآية
اقطع صطفى ادم ومن خاوا ابراهيم والكرام على العالمين ذرية مبغضين بعض الآية فيقال والله
ان محمد بن ابراهيم والكرام الهادية لمن لم يهتدى في اليقين في حذرنا الحق من الشر والامنة فقال
الامون هل ينقل الله العدة على سائر الناس فقال ابراهيم ان الله تعالى ان ينقل العدة على سائر
الناس في محبة كتابه فقال له الامون ابن ذلك من كتاب الله فقال له ارسام في قوله تعالى ان الله صطفى
ادم ومن خاوا ابراهيم والكرام على العالمين ان الله لم يزل ابراهيم والكرام والكرام
على العالمين فاسقطوا ال محمد من الكتاب واليهما من الصادق ع قالوا ان محمد كان في قوله
اخرى قال هو ابراهيم وال محمد على العالمين من سائر اسما كان اسمهم وفي قوله اصل البيت عليهم
وال محمد على العالمين قالوا ايضا ان ابراهيم وال محمد الذين هم اهل بيته يكونون الذين اسقطوا الله
منهم من معصومين من غير من اتباع لانه حجة لا في الله ولا في الله ولا في الله ولا في الله
القول وعلى هذه الهرة يكون من قبل عطف الحسن على الخاتم كطيفي اكرام على ابراهيم وفيها
عن الصادق ع انه سئل عن محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم وال محمد
ذريته واهل بيته الاثمة الا وشيا وصرته اصحابا لغير الله الموصوفين الذين صدقوا بجاه به من
عند الله المشكورين بالحق الذين ابراهيم والكرام الله بغير اهل بيت الله والكرام الله بغير
الكرام وطهرهم طهيرا وهم الخلفاء على الامة بعد عليهم السلام ذرية مبغضين بعض الآية فيقال والله
على الواحد والجميع حتى الله ذرية واحدة متصلة سبعا متعقبين بعض وفي الجمع عن الصادق ع في بيتا
الذين اسقطوا الله عنهم من قبل بعض واليهما من الله في قوله ما المحبة في كتاب الله قال محمد
اهل بيته قال قال الله تعالى ان الله صطفى ادم ومن خاوا ابراهيم والكرام وال محمد بن ابراهيم
على العالمين ذرية مبغضين بعض والله صطفى ادم ومن خاوا ابراهيم والكرام وال محمد بن ابراهيم
وال محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم وال محمد بن ابراهيم

هو عند الله ارفع من رتبة من يشاء بغير حساب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احببتك جهنم واثامها قال بل
قال مثل ذلك اذا دخل على امرئ من غير وجهه عند ربه قال يا امير المؤمنين في ذلك هذا قالت هو من عند الله تعالى
يرتفع من رتبة من يشاء بغير حساب فاكل منها الفاضل وهو عندنا في الكافي وروى هذا
الحسين بن سعيد في ذلك المكان والوفى وعاد ذكره في كتابه لما راى كرامة من غير وجهه من الله تعالى
من ايامهم انما كانت اجلا للشا وكانت مصلى متيقن المحراب لورثته فدخل عليها ذكرها فادخلها فأكف
الشاة في الصيف فأكف الصيف في الشتاء فقال في ذلك هذا قالت هو من عند الله تعالى في ذلك وعاد ذكرها
ردي في تفسير الامام في سورة البقرة اذ ذكره قال في حقه ان الذي يظن ان رايه في ربه فأكف الشاة
في الصيف فأكف الصيف في الشتاء فقال رايه وان كنت شيئا كان رايه في عاتقها
لك وعاد به قال ربه لي من ذلك رتبة طيبة ولما يكملها ربه في الجنة كل كانت عند الخلق
بنت عمران بن مائة اربعة خصال من رتبة ان يكون له ولد منها مثل ولد خاتمة في الكرامة على الله
انك جميع الدعاء بحسبه عند الله الملك المكنون يعرف في الحرب ان الله يشركه بحسبه فأكف من
الله يعني يعني كما راي من ربه وسيدنا جود وكرم ورفقه وهدى وكان فاعيا للناس كما هو في انه ما هم
عبيده وفي تفسير الامام يعني في طاعة الله على اهل طاعته وصحوا ربنا في جسد النفس
من الشهوات والملاهي وديانة مرق في سببها مذمومة في الصبر فقال ما للعب خلقت من الصادق
هو الذي لا ياتي في الشاوي في ذكر الامرين في سورة مريم ان شاء الله وتبائن الصادقين كما في مهاد
او اشيائهم في تفسير الامام هو عند الله تعالى واستشهد واستشهد من ربه انكر الحق الله سبحانه
برجال كاسي العقول الامراء الا ربه عيسى بن مريم بحسبه في ذكره تاريخ الحسين عليه السلام في
ذكر فضله في قال وكان له عند بن عيسى ان ذكره كان لا يحد من ربه في تلك القصة من
يبيد اليها بسلام فانزلها فقل عليها فترفع لها من فوقها باب كوة صغيرة يدخل عليها ان يجمع
لها ويدر ويدخل ساء ذلك وقال في حقه ما كان في حقه الى هذه احدى عري فحدثت

والان انفتح في بني اسرائيل لا يتكفون في احبائها الى امراته قال لهذا ذلك فقال يا زكريا لا
تأزق من يفتح بك لا خير ان في جبرها انظر اليها واسألها عن حالها فاجاب بها ذكرها الى امراته نكحي
مريم مؤنة الجواب عن السؤال ولما دخلت الى اخوها وهي الكهني ومريم الصغرى لم يقدرا اليها امرأة وكرها
عادنا الله تعالى بحسبه وهو في بطن امه فخص به في بطنها ورجعها وادواها يا امه تدخل ابك سته شاة
المان من مسئلة عيسى بن مريم الى بن مريم فاعلموا من لها فترجعت وقامت ليجار محمد بن يحيى وهو في
بطن امه عيسى بن مريم فذلك كان اذ لم يقد به له فذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين
انهما سيد شباب هل الجنة الا ما كان من بني الحادة عيسى بن مريم عليه السلام قال الدنيا في
يكون في غلام سبعا غادى واستغنى امرته بخي الكرامة في السن واصغى وامر في عاتقها لان
العقري عيسى قطع قال ذلك مثل خلق الولد من النجى الفاء في الهجرة لما قرأ الله يفعل ما يشاء من اجابها
الحازنة للقاء واما الدنيا جعل لي بعلامه اعرف بها الخلق لا يستغله بالسكر تالبا ليل ان لا تكمل
اناس ثلثة ايام ان لا تغد على تكليم اناس ثلثة ايام واغافل لثامه من مكانه فاستغنى
المذ لك الله ويكره فضاء محي لثامه كانه قال ليل ان جيل لثامه انكر العياشي عن
الصادق م قال ان ذكرها لما دعا ربه ان يهب له ولد فادناه الملائكة بما فادته بها حب ان يعلم ان
ذلك الصوت من الله فادناه اية ذلك ان يمسك ثلثة ايام ثلثة ايام ثلثة ايام ثلثة ايام ثلثة ايام
ولم يكمل علة لا يقد رطل ولنا الا الله وذلك قوله الله وبنا جعل لي اية اية اشارة اليها في من
احدها عليه السلام كان يري براسه وان ذكره بك كبريا مثل يحيى في ايام الجحش كل الناس وهو في ذلك
لما قبله بين الغرض منه وفتح باقى من اقول والاصغر الى الصديق واليك من طبع الجحش الى
الصحى راد قالت الملائكة يا مريم ان اصطفك وطهرتك واستغنى على شاة العالمين كلهم فاعلموا
لانها كانت حجة في حقه وعجز في حقه بل استغنى الاول فبها من امتها لم يغفل بتها اني
رغبت فيها للعبادة واذا رايها رزق الجنة عن كبر وطهرتها يستغنى من الشاة والى هذا

117

[illegible]

التي هي الحجة والبرهان

[illegible]

سید الشہید احمد رضا خان صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند

التي توضع بين مكة والمدن من طريق
الحجاز ويصل إلى مكة من طريق مكة
عبر الدمام في حدوده
والتي توضع بين مكة والمدن من طريق
الحجاز

يورثه الخلق يشهد لمن وافاه بالوفاء هل ينزل في الدنيا بالاداء وعلى من يجد بالانكار الى غير
 ذلك كما ورد في الاخبار عن الامامة عليهم السلام وما ظهر لخاصة من خلقه لبعض العبد من عظيم
 كماله وعلو قدره حيث ما رعد عهده من الخفية في امر الامامة كما ورد في الروايات ومن عدم حاله عند
 غير العبد من مضمرة في موضعه كما جرب غيره ولما كلف من قبله العمل به فلا بد انزل به من غير ما نفع له
 الماء وانما حصل الخلق بالذكور في القرآن وطوى ذكوره عزرا لانه انهم اياه اليوم للآثار قبل سبب هذا الامر
 انهم لما ارفع بنينا ذاك الكعبة قام على هذا الحجر فيقول من ربح الحجارة فغاست فيه فله ان يذبح ما شاء فاما
 من الشام الى مكة فقال له امره ان يعمل انزل حتى يصل الى مكة فليترك الحجارة فغاست فيه فله ان يذبح ما شاء فاما
 الاخر فوضع قدما عليه حتى غسلت شق راسه فحولته الى شقة الايسر حتى غسلت الشق الاخر حتى اركبته
 عليه وفي الكافي ان ابا ترجم وكان موضع المقام الذي شهد ابراهيم عليه السلام انزل على حجره
 اهل الجاهلية الى المكان الذي هو بين يديه اليوم على ارض بني مكنة ذوات الاربع الذي وضع ابراهيم عليه
 السلام على ذلك في انزل على حجره المقام الذي كان فيه المقام فقال رجل انما
 قد اخذت مقاديرهم فهو عتيق فقال لا ينبغي به فانه امر فقامه فمدوه الى ذلك المكان ومن دخله كان
 اسما في الاصل من الصادق عليه السلام انه قال لا يدخله جنة من قبل الله عز وجل ومن دخله كان اسما في ذلك
 الارض قال الكعبة قال الله تعالى فاحجج بن برحق من بين الجن والانس في الكعبة فضله كما اسما
 بها قال فقلت من اسما من الجاهل فقال من بايع فاقامه على مكة ورجع على مكة ودخل في حديق ابيها كما اسما
 والحيث عنده من دخله وهو عارف بمصالحها عرفان به خرج من ذرية ربه والحقم الذبا والاسم وفي الكافي
 وايضا في حقه عليه السلام قال تارة هذا البيت وهو على ان البيت الذي من هذه عز وجل به وهو من اهل البيت
 حتى سهرت اركان اسما في الدنيا والاسم في الجنة من اهل البيت من دخله عاونا جميع ما ارجوا الله عليه كان
 اسما في الجنة من الدنيا والاسم في الجنة من اهل البيت من دخله عاونا جميع ما ارجوا الله عليه كان
 كان اسما في من عذاب النار وبيده والحيث عندهم قال من دخل الحرم من الناس فحجرا به فخر من به من

التبريد

في ذلك

ومن دخله من الحرم الى الحرم كان اسما في الجنة او يورث من يخرج من الحرم وعنده ما قال اذا احدثنا العبد في
 الحرم جناية فقرأ الى الحرم لم يصب لاحد ان يخط في الحرم ولكن يخرج من النوق ولا يبيع ولا يطعم ولا يقي ولا
 يكلم فانه اذا فعل ذلك يوشك ان يخرج فيخرج فيخرج في الحرم جناية اية عليه الحد في الحرم وفي الكافي
 لانه لربيع الطرم ومرة في رواية ان سرق سارق بغير مكنا او جنى جناية على نفسه فغفر في مكة لم يرحم
 ما دام في الحرم حتى يخرج منه ولكن يخرج من النوق ولا يبيع ولا يبيع السحر حتى يخرج منه فيخرج من النوق
 في الحرم ولا يكلم في الحرم وفي الكافي عنه عليه السلام وقد سألته ما عدا من رجل عليه انما انما
 حتى ينزل من رايته يطوف حول الكعبة فاقامه فاقامه ما قال لا لا قبله عليه ولا توفقه حتى يخرج من الحرم
 وعنده عليه السلام من من في الحرم من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر
 الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر
 الحج والعمرة جميعا انهما من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر من من النوق الاكبر
 الاية فقال الصادق في ذلك في الكافي والحيث عندهم انه قال في السبل قال ان يكون
 له ما يبيع قال قلت من من عليه ما يبيع به فاحجج من ذلك اصون يستطيع اليه سبيلا قال نعم ما شاءه
 يستحق ويخرج على ما اجدع اسما في ان كان يطوق ان يبيعه او يبيع به سبيلا في رواية يبيع ويحج
 ان لو كان عنده قبل لا يقدر على الشيء قال يبي ويبيع قبل لا يقدر على ذلك قال لا يقدر على ذلك
 معصوم في رواية انه سئل عن هذه الاية فقال من كان صحيحا في يده على سريره له نادر وحالة فهو
 من يستطيع الحج ان قال من كان له مال في رواية انه سئل عن هذه الاية فقال ما يقول الناس فقتل
 او اذا لم يحل فقال قد سئل ابراهيم عن هذا فقال هلك الناس ان كان من كان له نادر وحالة
 قد دعا بقتل عمار الدين حتى به عن الناس بقتل ابيهم فبما لهم اياه فقتله كذا فقتله ما السبل قال
 فقال لا استعنه في المال فاكان الحج ببعض ويق بعضا بقتل عمار العا ليس قد فر من هذا فزوجه فله جميعا

كذا في شرح الحديث

اجمع المحدثين
 في النوق
 في النوق
 في النوق

کشف سقید الی ای تقصیر
اولی الامر ان تقرب من

[illegible]

وینشت مرضع تقریب الدین
و یوم معروف

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اهله والذلة هذا الغنى المال والاهل والذلة التفتت بالباطل الى الغيرة ليعا فضلوا وبعد الا بجل
وجبل من الناس لما عايشي عن الصادق م قال الجبل من الله كتاب الله الجبل من الناس علي بن ابي طالب ويا
بعض من الله وجوبه مستوجب له ضرب عليهم المسكنة ذلك باهم كانوا يفتنون ايات الله
ويقولون الانبياء يفرق ذلك ما عصبوكم كانوا يبعثون في الكفار والعايشي عن الصادق م قال الله ما فسد
بايديهم ولا من ربه باسيا فهدوا لقتله جمعوا اعدائهم ثم قالوا عفا ما اخذوا عليه فافعلوا ما رقتا
والعفة ومصيبة بل انفع يدعوا مع انه كذلك في نفس الامر لا لاله الا انه لا يمكن حقا عجب
اعطاء هذه اية اليسوع اهل الكتاب سواء في دينهم من اهل الكتاب ما تامة على النبي وم الذين اسلموا
منهم يقولون يا ايات الله اله الا اله الا الله وهم يجهلون حتى ولو كان في قلوبهم من اهل الكتاب ما تامة على النبي وم الذين اسلموا
بالعرف ومهزون من الشكوك واليهود في الخيرات وصعهم بصفات ليست في اليهود فافعلوا ما رقتا
عن الحق في صيد في البطل مشرك بالله ملهون في فعله واصفوا اليوم انما انما في صفته مذهبنا
في الاحكام من اهل البيت في كبريات واثق من الصادقين وما فعلوا من خير فان كنتم تدينون فليضعوا
نوابه في ذلك كبر الا كما سمي زينة الرب سكر في اهل البيت الصادق من المؤمنين وكثرة اللسان معونة
يصدق الله فلا يفتن في الناس والكافر مشكور وذلك ان معونة الناس يفتن في الناس لا يصعد
الى السماء والله عليهم الحق بمشاهدة لهم واسرار باقية القوي مبدء الخيزر حسن العمل والذين كفروا والذين
صبروا هم ولا اودع من الله مشا والارواح احياء لانهم في اعداء الذين مثل ما يفتنون في هذه
المجربة الذين كمل في فيها مبدء صاحب حوت توطوا الاصصم بالكنز والمصيبة فاعلمك عترة
لم يشهد ما تفعلوا في مشاهدت كفا معونة مبدء مبدء من خطا الله فاستأله ولو لم يقم في مصيبة
في الدنيا ولا في الآخرة وما الله الله في نفسه من نفع الله في نفسه من نفع الله في نفسه من نفع الله في نفسه
حيث يستأجر بالانبياء الذين امنوا لاخذوا باطانة ونجدة وهو الذي معونة من اجل ان الله في الله به شبه بطا
الرب كما يشهد الصادق م ولكن من ذن السنين لا ياركونه خلا لا يقترون الكفر الصادق م بالحق

تاریخ الحکومت و امور ان بعدی

المعظم الميرزا محمد علي

نصیر

قوله يا ايها الذين آمنوا

فقار

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
١٢

میرزا میرزا علی محمد خان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

الجنة والجنة والجنة والجنة والجنة
الجنة والجنة والجنة والجنة والجنة
الجنة والجنة والجنة والجنة والجنة
الجنة والجنة والجنة والجنة والجنة

بیکار

ایک روز کشتی در بحر
و در شوق و دلتابی
و بیکر افق
برج

لَا أُخْلِفُ عَنْ سَعِيدٍ عَمْرٍو فَمَنْ لَقِيَ
لَقِيَ الْوَلِيَّ الْمُرِيدَ بِهِ وَوَقَفَ
فَانْصَبَ إِلَيْهِ رُكْبَةً
فَوَقَفَ عَلَيْهِ
وَقَالَ بَكْسِرَ الْوَلَدِ
بِحَقِّ مَوْلَاهُ
فِيهِمْ حُرْفٌ

کتابخانه آذربایجان
دربارهٔ فرهنگ و ادب
عراق

فَكَرَّ وَخَرَّ فِي عَدْوِهِ تَرْمِيهِ فِيهَا فَاسْتَلَمَهُ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ فَوَجَّعَ حَسَا لِدُوحِهِمْ لَهُ عَلَيْهِمَا نَارٌ مِنْ ذَلِكَ
 فَاجْزَأَ اللَّهُ تِلْكَ لِقَاءَهُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ بِهِ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَجْزِيَ عَنْ رَيْبِهِ وَوَلَّى الْأَمْرَ بِهِ هَذَا عَنِ اللَّهِ وَ
 كَيْفَ لَا يَكُونُ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ وَقَدْ قَضَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ يَجْعَلَ مَا أَحْلَى فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا تَرَمَّ فَهُوَ حَرَامٌ تَرَمَّ
 مَا اسْتَكْرَأَ الرَّسُولَ فَخَذَرَهُ وَمَا مَنَعَكَ عَنْهُ فَاسْتَوْصُوا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ حُوسِبًا عَلَى
 أَنْ يَكُونَ عَلَى مِنْ بَيْنِكُمْ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ خَلْفًا مَا أَرَادَ فَقَالَ لَهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ يَأْخُذُ عَلَى
 الْأَمْرِ قِيٌّ عَلَى وَفِي عِزِّهِ الرُّسُلُ عَلَيْكَ بِأَعْوَدِهَا التَّوَكُّلُ مِنْ كُنَافِ الْإِنْسَانِ وَالْحَسْبُ لِلنَّاسِ أَنْ يَتَوَكَّلُوا
 أَنْ يَقُولُوا الْخَوَارِجُ لَا يَشْفُونَ الْآيَاتُ قَالَ فَقَوَّضَ رَسُولُ اللَّهِ الْأَمْرَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَقُولُ مَا تَرَمُّ أَنْ يَكُونَ عَلَى
 مِنْ بَيْنِكُمْ عَلَى النَّاسِ أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً لَهُ عَلَيْهِمْ فِي الظَّاهِرِ أَيْ مِنْ عِزِّهِ أَيْ لِدُوحِهِمْ أَنْ تَرَى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
 شَيْءٌ أَنْ يَنْسَبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يَجْزِيَ عَنْ رَيْبِهِ لِمَا سَأَلَ عَنْهُ بَنِي رِفَاقٍ فَجَدَّ يَوْمَ أُحُدٍ كَرِيهًا عِيَةً فَجَعَلَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ لَدُنْهُ مِنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ كَيْفَ يَفْعَلُ قَوْمٌ خَفِضُوا وَجْهَهُمْ بِالْأَمْرِ فَتَرَات
 وَاعْلَمْ أَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ سَبَّوْهُ وَنَسَبُوا لَهُ الْفُتُورَ فَكَانَ الْأَرْضُ خَلْقًا وَمَكَانَهُ الْأَمْرُ كَرِيهًا فَتَقَدَّرَ فِي رَأْيِ
 وَتَعَدَّبَ مِنْ شَأْنِهِ وَتَعَدَّبُوا رَجِيمًا فَاجْمَعِ بَيْنَ غَايَةِ الْجَهْلِ عَدَا الْأَمْرِ فِي الْقُدْرَةِ وَالْمَقْدَرِ لَيْفَ الْكَلَفِ
 مِنْ الْحَزَنِ وَالْجَاهِ وَلَيْسَتْ لِي هَذَا قَوْلُ الْعَادَةِ قَوْمٌ لَوْ رَزَقَ رَجُلُهُ الْوَسْطَى وَخَوَّجَهُ لَأَحْتَدَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَسْأَلُ الْأَنْكَلَةَ الرِّبَا أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الرِّبَا كَانَ الرِّبَا مِنْهُمْ يَوْمَ لِي لَا يَجُوزُ بَيْنَهُمَا إِلَى خُرُوجِهِ يَسْتَوِي
 بِقُلُوبِهِمْ مَالُ الدُّيُونِ وَاقْتَرَأَ اللَّهُ فِيهَا نَهْيَهُمْ عَنْهُ لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ رَجُلًا فَلَا مَكْرَ وَاقْتَرَأَ النَّارَ لَيْفَ عَدَّتْ
 لَكَ كَثْرَتُهَا بِالْمُخْتَلَبِ عَنْ مَثَلِ الْغَنَامِ وَالطُّيُورِ اللَّهُ وَالرَّسُولُ لَعَلَّكُمْ تَرْجُونَ نَجَاتًا عَنْهَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ فِي شَأْنِ
 ذَلِكَ وَلِيْلَعْنَةُ التَّوَكُّلِ إِلَيْهَا وَسَارِعُوا بِأَعْوَدِهَا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ لَا يَسَابُ الْمَغْفِرَةُ فِي الْجَمْعِ عَنْ أَمْرِ الْوَسْطَى
 إِلَى دَاءِ الْغَوَايِضِ وَجَنَّةِ عَرِشِهَا التَّوَكُّلُ وَالْأَرْضُ الْفَيْتَانِ مِنَ الْخَوَارِجِ مَا أَذْأَعْوَدُهَا كَثْرَتُهَا بِطَرَفَيْهَا
 عَنْ الْأَمْرِ فِي الْجَمْعِ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ سَلْ أَذْكَاتُ الْجَنَّةِ عَرِشُهَا السُّقُوتُ وَالْأَرْضُ تَارِكُهَا النَّارُ فَتَعَالَى الْجَنَّةُ
 احْتَدَى فَاجْزَأَ اللَّهُ تِلْكَ لِقَاءَهُ الْإِلَاقَةَ خَالِصًا لِحَقِّ هَذِهِ مَفَارِضَةٍ فِيهَا اسْقَاطُ الْمَسْئَلَةِ لَا تَقْدَارُ عَلَى أَنْ يَكْذِبَ

هو الذي يتردد في رواية
 وهو الذي يتردد في رواية
 هو

بالليل

بِالْإِلَاقَةِ حَيْثُ شَاءَ وَرَجُلٌ أَنْ يَخْلُقَ النَّارَ حَيْثُ شَاءَ أَمْرًا وَالسُّقُوتُ مِنْ أَحَدِ الْخَوَارِجِ كُلِّ شَيْءٍ مَا يَكُونُ كَانَ
 الْأَمْرُ بِدَلَالَةٍ كَمَا فِي الْخَوَارِجِ وَالْإِلَاقَةُ لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ فِي النَّارِ أَيْ لِيْلَعْنَةُ الْوَسْطَى مَا يَكُونُ تَارِكًا لَهَا الْأَمْرُ
 الَّذِينَ يَخْفُونَ فِي السُّقُوتِ وَالْمَغْفِرَةِ فِي طَائِفَةِ الْخَوَارِجِ وَالْأَرْضُ يَخْفُونَ فِي طَائِفَةِ الْخَوَارِجِ مَا يَكُونُ تَارِكًا لَهَا
 أَوْ كَثْرَتُهَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ السُّقُوتُ عَلَيْهِمْ كَمَا فِي كَثْرَتِهَا وَرِثَاقُهَا
 أَنْ عَصِيَهُ أَوْ شَاءَ أَعْلَاءَ السُّقُوتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِثَاقُهَا لِيْلَعْنَةُ الْوَسْطَى مَا يَكُونُ تَارِكًا لَهَا الْأَمْرُ
 عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ السُّقُوتُ عَلَيْهِمْ كَمَا فِي كَثْرَتِهَا وَرِثَاقُهَا
 عَلَى تَرِكَةِهَا عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ السُّقُوتُ عَلَيْهِمْ كَمَا فِي كَثْرَتِهَا وَرِثَاقُهَا
 أَيْهَا نَقَالَ لَهُ الْجَاهِلِيَّةُ أَنَّ اللَّهَ قَالَ يَقُولُ وَالْخَوَارِجُ لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 عَنْ النَّاسِ مَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ كَثْرَتُهَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ السُّقُوتُ عَلَيْهِمْ
 ضَلِيلًا فَاحْتَدَى سَبَّحَ اللَّهُ فِي الصُّحُفِ كَثْرَتُهَا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 تَكُونُ أَوْجِدَ لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ فَاسْتَعْفُوا الذُّنُوبَ بِالْأَمْرِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ
 يَحْفَظُ الْخَوَارِجُ مِنَ السُّقُوتِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ
 وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ
 الْكَلَفُ الْفَيْتَانِ مِنَ الْخَوَارِجِ فِي هَذِهِ الْأَمْرِ قَالُوا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 بَقِيَّةُ ذَلِكَ الْأَمْرِ فِي الْخَوَارِجِ لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 الْأَمْرُ الْفَيْتَانِ مِنَ الْخَوَارِجِ لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 اسْتَعْفُوا خَارِجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 مَغْفِرَةٌ مِنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 عَنْ الْخَوَارِجِ قَالُوا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ
 قَالُوا لَعْنَةُ الْخَوَارِجِ لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ كَثْرَتُهَا مِنَ السُّقُوتِ فِي الْخَوَارِجِ

الحرم المكي وارتادني

قبل اصراری دخلت الکافه علیها
و امرت بجمعکم و الزن جنون
اقتبث فی الحظ غیر قیاس
منه

۱۰۰
 ۱۰۰
 ۱۰۰
 ۱۰۰
 ۱۰۰

[illegible]

الفرع الثاني من مذهب المدعي الثاني
الذي يوجب غرامة

سپیشا و شادون ص ۴۴

سرمد حضرت ابغیہ ظہر و اولم و حرمہ
لہر اقلیہ حضرت و الکلیہ
القدم و قایم منہ
کیش مہتر صمد

فصل فی بیان احوال و سیرت حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام

و این کتاب از قلم مبارک حضرت شیخ الاسلام است

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the upper right corner of the page.

افلات صحتی رہا نہیں
تاج

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰

هذا الحديث يدل على ان
الاولاد قتلوا بميرة قال
الله منهم قتل خير

حضره بمحضه الزمان

دینا

الحق في قوله

مآثره

المجئيات قبل ما يتصور على جنودهم من احسان من يتبع في راي الحق نيكوز ذكرا وذا وفاقا من
قال قال رسول الله من اكثر ذكر الله تعالى جفا الله تبارك وتعالى من لا يترى في الدنيا الذي يذكرون الله تعالى
قالا لصبي سبي فاما يتوبوا الى ربهم يسلوا على السائلين منهم الذين يكره ان يصف من امرهم الذي يسلوا على السائلين
وفي الاشارة الى انما يتوبوا الى ربهم في سلك ما كان في ذكر الله تعالى او جفا الله او جفا الله ان الله
يقول الذين يذكرون الله تعالى ما رفقوا وادعوا جنودهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ويؤمنون بها
في الحاق من الصادق من افضل العباد ان الله في التفكير في تدبره وعند ما كان امير المؤمنين يقول فيه
يا تفكر عليك وجانب من الابل جنك وانما الله يذكرك من الرثام ليس العباد كذرة الصالح والحق في العباد
التفكر في امر الله ومن الخبيث تفكر ساعة خير من قيام ليلة وفي رواية من عبادة سنة وفي اخرى سبقت سنة وانما
اختلفت لاختلاف مراتب التفكر ودرجات التفكير وانواع التفكير فبما اختلفت هذه الخلق بالاعتناء
منها بامر من حكمة يصفه يقولون ذلك مما كان تفكرها لك من العبد وخلقها بالاطل وهو اعز من خلقها
انما لا خلاف في النظر في هذا ما يصفه ربنا الله من تدخل لنا رعدا خريدها للظالمين في السور
وضع المظهر موضع المضمحل لا لانه لا يظن ان الله هو صاحب الارواح لهم انما هو خالقهم في الخلق منهم في الخلق
منها انما يتبع من اياتهم ما هو من الله فيهم بما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
القرآن يتادى ولا يمانا في اموالهم كما يتادى في اموالهم انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
وكفر عن اناسنا سفارنا انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
بصفتهم مبدون في ذرهم فبما انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
لا يخلو الله هذه منبذ واستكالة ومخافة ان يكونوا مستعبرين في الامثال ولا تخافوا رعبه ان يصفوا
عنا يفتقروا الى انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
على استعماله في الطابوع انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله
لما تزل هذه الايات قال اول من لا يظن ان الله هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله

علم

عالم يتكلم من ذكر اياتي يستكمل من بعض لان لا يكون الا في الايات من لا تذكروا لانها من اسرار واحد والحق
الاستاذ لا يخاف ولا يفتخر في الدنيا والطاعة وهو اعز من روي فام تملكه قالت يا رسول الله
يا اباي ارجع الى ذكر الله في الهجرة وانا انما تزل الله فاذن لها حروا الاوطان والعنابر للذين لا يحجوا
من رايهم واذن في سبي سببا بما يصفه الله وما حله وما تاكله الكفار وتلك في الجهاد لا يكون منهم
يتكلم ولا يحلم من جنات تجري من تحتها الانهار وما امرتكم الله والله عليه حسن التوبة في الايات
امير المؤمنين لما حارب من مكة في المدينة ليحيا فيهم وقد قارب القوم من قريش ومعه ما لم يمت
اسد وانه يمت رسول من نام يستلزمه شيئا رطبا او ظاهرا او باهرا حتى تزل جفونا فانه بها روي والمير
لحق به فغزى صفاء المؤمنين وديهم ام من كان رسول الله من كان يصلي ليلة تلك هو الغواطم و
يذكر الله تعالى ما هو من الله فيهم فاذن ذلك حتى طلع الفجر صلى به محمد صلى الله عليه وسلم
سار وجهه فجعل ومن يصنع ذلك من لا يفتقر من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
المدينة وتلك الايات من ما هو من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
ذكر اياتي الذكر على ولا تخافوا رعبه من بعض عبي على من فاعله اوتى الفخر والحر من على
والعز في الذين هاجروا واخبر من رايهم يعني امير المؤمنين سلطانا واما ورجل فخرج وعما الذي
اوتوا في سبيل الله انزل واثبات كل من شئت بهذه الصفات لا يبرك في قلب الذين كفروا بالبلاد
تتطهر في كتابهم من اوجز ورحمهم ومعه في عيدهم وحظهم الخطاب لكل احد والحق والمراد من الله
روى ان بعض المسلمين كانوا يرون في رجاؤهم وبين عيش فيقولون اعداء الله فيمن من الخمر والله
هكذا من جميع فترك من تلك القلوب من الله في جيب ما اعطاه الله تعالى للفقير
واحد من القوم في الدنيا في الاخرة الا من لم يعبدا احدكم اصبه في انهم يظنون ويرجع قوما فيهم
حجهم وبين المهاجرين ما هو من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله من الله
خالد بن ربيعة لا من عند الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله انما هو من الله

الذين يكره ان يصف من امرهم الذي يسلوا على السائلين

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, with some red ink markings.

24

[illegible]

بان هذا فكان من اجل ان من قبل الخواص ما كان من علم من قبل آدم وما كان من خلد من قبل كان في
 واصلا الخواص الى التواء وفي الحقيقة عنه ان الله عز وجل انزل على آدم حوله من الحقيقة فزوجها له ابنة
 وبنوهم الا من ابنة الكيان ما كان في الناس من حال كثير وحسن خلق مفوض لهم واهل ما كان بينهم من
 خلق فهو من ابنة الكيان وفي قريبا الاستاذ عن انضام حلت حواء ابل واختاله في بطن فحملت في
 البطن الثاني قابيل واختاله في بطن فزوج هابيل في مع قابيل فزوج قابيل في مع هابيل فحملت فحملت
 بعد ذلك وفي الجمع عن ابائهم ان حواء امراة ادم كانت تلد في كل بطن غلاما وبارية فولدت في بطن
 قابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 ادم ان ينج قابيل اخت هابيل فزوج قابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 بهذا ولكن هذا من باب ما رواه الله ان ينج قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 تفسيره ان الله عز وجل انزل على آدم وحواة من الاجتهاد عن النجاة من بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل
 ولما كان من بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 حوله من حواء ابنته فكان ان ولدان حواة من بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 اعطاه الله له من بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 معه جارية يقال لها قنات وكانت تزوج ابل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 وتزوج هابيل في بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 وزوجت كل واحد منكم في بطن قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 وخرج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل
 بعد ذلك قال الله تعالى فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل

قالوا ومن بعد ذلك فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل

قالوا ومن بعد ذلك فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل فزوج هابيل

قال

قال له عليه السلام لا شك هذا امر شرع من اجل ان الله تعالى خلق زوجة ادم منه فاحلها له فكان
 ذلك شريعة من شر الله تعالى لا من شر الله تعالى لا من شر الله تعالى لا من شر الله تعالى
 الا ان الله تعالى خلق زوجة ادم منه فاحلها له فكان ذلك شريعة من شر الله تعالى
 فلا اعتقاد عليها مع جواز توليها بما هو انق الا في الله تعالى الذي لا يشاء بغيره اي بغير الله تعالى
 فيقول الله تعالى لا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم
 هو من قول الله تعالى لا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم ولا ارحم
 فظنوا بطلانك يا الله والرحم ان يفعل كما ارشدك يا الله والرحم ان يفعل كما ارشدك يا الله
 فظنوا بطلانك يا الله والرحم ان يفعل كما ارشدك يا الله والرحم ان يفعل كما ارشدك يا الله
 وعن الزم هله من حقها وفي الكافي واليهما من الصادق عليه السلام ان الله عز وجل
 امر بصلتها وعظمها الا ترى ان الله جعلها معه اقرب من غيرها يا الله في الامر بالقوى وفي الكافي عنه عن
 امير المؤمنين عليه السلام قال صلوا امرؤا وكمروا بالقبيل فبالله هذه الاية عن ابي عبد الله عليه السلام
 الاية عليهم السلام بالقبيل فبالله هذه الاية عن ابي عبد الله عليه السلام
 في ارحام المؤمنين فبالله هذه الاية وفي المؤمنين عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان الله امر بصلتها
 قوله وامر بانقاء الصدقة والرحم من الله عز وجل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل امر بصلتها بالرحم من الله عز وجل فزوج هابيل
 لها كرسيت بينهن من ابنته فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 بصلتها بالرحم من الله عز وجل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 بالرحم من الله عز وجل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل
 باخذوا من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم
 اليها ما سوي شيئا فان احدى احوالها من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم
 انهم كانوا يكرهون ان يعطوا من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم من اموالهم

والله عز وجل امر بصلتها بالرحم من الله عز وجل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل وقيل قابيل فزوج هابيل

برای تحقیق که اگر کسی در این کتاب
برای اصلاح خود نوشته بر وی تحفه باشد

[illegible]

2

من الاب والابواب فقد كذا عن المعصومين عليهم السلام امامه كذا لا تتركه وكل واحد منها وبني
والويل للكني عن محكم الدلالة العطف على ظاهرها اذ ايداع او احتسب من الام تكلل واحدتها القدس
نان كما ان الكرم ذلك ثم سركوا في ذلك سوى ما ذكرنا الا في بعضها الا ان الشهاب يحض الا في من بعد
ويشهد بوي بها اودس غير منار في روضته بالبراءة على الثالث اذ ان يقصد الامه ارجان وذا القربة او يقتر
بدن الا في من رويته من الله تعالى عليه بالاضافة وغير حلال الا باجل يقصد بذلك شأنه الى ما تقدم من
الاحكام في امرنا في الرسالة اثار اثار الله شريعه الحدوده التي لا يجوز تجاوزها من يطعن الله
ورسله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار الذي فيها وذلك القربا العظيم ومن جيس الله ورسوله
ويتبع حدوده به خلاه واذا خلا فيها له عذاب من غير تحديا العقب في دخله وجميع الذين للفظ
والعقن في تبارنا ههنا حله في التفتن في الفوايض كراكموا الفوايض فانقصت التكر من
التهام اذ اوتت عليها ثلثا الا في من فقد من اهل البيت عليهم السلام ذلك كله على احسن وجهه واحسن الظانعة
الحقة على ما سمعوا منهم عليهم السلام من غير اختلاف فيما بينهم على ما يقتضيه القول للثبات وهذا كما
في سائر الايات القرآنية المجلة فانها انما هي في التحق في العلم منهم ولا يتعدوا حد التلقين من الاخر
اما حكمنا بيقين تطهروا هذه الايات وبث عنهم حلمات الله عليهم بالقرابات من غير اختلاف
قال في كما قد عدكم كمال الناس في امر البقيين من ان جعل الله الثالث من الله تعالى فاحصل التلقين لما
نزلوا في تبارنا قوم باجمع وقال في تبارنا ساكنان كانت الارادة الصف كان ذلك دليل على ان لما
قرىوا واحدة الثالث قال في تبارنا بالثقل والرواية والرجح وبحدسهم والرجح في ذلك فظنا ان الله
جعل خطا الا في من التلقين بقوله المذكور مثل خطا الا في من وذلك لانه اذا تبارنا الرجل بنا وابنا فلذلك كوشل
مثل خطا الا في من روي الثالث عن النبي الثاني والكني فيها البيان ان يكون ذكر الا في من بالتلقين وهذا
بيان ما جعله كالمعجم الذي لا يكثر الا في من كونه لما اذا انقصت التكر من التهام فان المعصومين انما
يقع على التبار والاختلاف لان كل واحد من الا في من في موضع السهولة على وادى وليس بالتلقين

المراجعة الأولى

تسليم

مُنْعَهُ يَحِيلُ لَهُ أَنْ يَنْتَرِجَ ابْتِهَاجًا قَالُوا لَوْ أَنَّ الصَّادِقَ فِي الزَّجْلِ يَكُونُ لَهُ الْجَارِيَةُ يَصِيبُ مِنْهَا الدَّانِكُ
 ابْتِهَاجًا قَالُوا لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَبَانَتْكَ الْأَقْصَابُ فَجَوَّزْكَ وَصْنَهُ عَمَّا نَفَسَ مِنْ جِلِّ بَلِّقَ امْرَأَةً مَبْنِيًّا
 مِنْهُ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ فَاشْتَرَاهَا يَحْيَى لَمَّا دَبَّهَا هَاقًا لَوْ أَنَّ الزَّجْلَ يَكُونُ عِنْدَهُ الْمَكْرُومَةُ ابْتِهَاجًا
 أَحَدِيهَا مَقْتُولٌ وَبَقِيَ الْآخَرَى يَمِيعُ لَهُ أَنْ يَبْطَأَ هَاقًا لَا الْبَقِيَّةَ أَنْ تَخْرُجَ زَعَمَتْ أَنَّ الزَّجْلَ أَفْكَاتٌ
 لِأَهْلِهِ بَسَتْ وَبَعِيرٌ يَهْلُو لَيْكُنْ فِي جُجْرَةٍ حَلَّتْ لَهُ لَقَوْلُ اللَّهِ الْأَقْصَابُ فَجَوَّزْكَ تَقَالُ الصَّادِقُ لَا عَقْلَ
 لَهُ يَنْتَرِجُ فَإِنَّهُ قَوْلُهُ فِي جُجْرَةٍ وَكَيفَ يَقُولُهُ الْعَلَمَةُ وَكَيفَ لَهَا وَالْبَقِيَّةُ أَنَّ زَيْبًا إِذَا دَخَلَ بَاتِمًا هُنَّ مَنْ فِي
 اخْتِصَانٍ أَوْ بَصَرُهُ فَرَى لَبْسَهُ مِنْهَا أَوْ لَوْ كَوْنُ صَارَتْ أَحْقَابًا بَانَ تَجَرُّوهُ بِأَجْرٍ وَلَا يَفْقِدُ
 الْحَرَمَةَ هَذَا أَكْثَرُ ابْنِ كَلْبٍ لَمْ يَزَلْ مِنْ أَهْلِ الْبَكْرِ اخْتَارَ عَنْ الْبَقِيَّةِ لِابْنَاءِ الْوَلَدِ يَنْتَرِجُ وَهَذَا مِنْ سَفَلَاءِ الْكَلْبِ
 عَنْ الْبَقِيَّةِ هَلْ كَانَ يَحْيَى رَسُولَ اللَّهِ مَمْنَحًا حَلِيقَتِي الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالُوا قَالُوا
 نَعْمَ كَذِبٌ وَبَجْرٌ وَأَرْقَاوُ الْأَنْعَامُ ابْنَاءُ أَهْلِهِ وَفِي الْقَبِيلَةِ وَالْأَهْلِيَّةِ عَنْ الصَّادِقِ فِي الزَّجْلِ يَكُونُ عِنْدَهُ
 الْجَارِيَةُ يَجْزِيهَا وَيُظِلُّ لِي وَجَدَ هُنَا نَظَرُ شَوْهَةِ هَلْ يَحْيَى لَيْبَهُ وَأَنْ سَمِعَ بَوَّهَ هَلْ يَحْيَى لَيْبَهُ قَالُوا وَنَظَرُ
 إِلَيْهَا نَظَرُ شَوْهَةٍ وَنَظَرُهَا إِلَى مَا حُجِرَ عَلَيْهِ مِنْهُ لِيَحْيَى لَيْبَهُ وَأَنْ تَعْلَمَ ذَلِكَ ابْنُ لَوْ يَحْيَى لَيْبَهُ وَأَنْ تَعْلَمَ
 بَيْنَ الْآخَرِينَ لَا مَا سَلَفَ قَالَتْ بَعِيرٌ وَأَنَّ عَدُوَّهَا وَجْهًا فِي الْكَلْبِ عَنْ الصَّادِقِ فِي الزَّجْلِ يَكُونُ لَهَا
 ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ
 وَأَخْلَسَتْ أَوْ رَأَتْ أَنْ لَمْ يَزَلْ مِنْ أَهْلِ الْبَكْرِ اخْتَارَ عَنْ الْبَقِيَّةِ لِيَحْيَى لَيْبَهُ وَأَنَّ عَدُوَّهَا وَجْهًا فِي الْكَلْبِ عَنْ
 الصَّادِقِ فِي الزَّجْلِ يَكُونُ عِنْدَهُ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ
 عَلَيْهِ الْأَوَّلَى حَتَّى تَمُوتَ الْآخَرَى نَحَلَتْ أَيْتَانِ بَاغَهَا أَحْمَلُ لَهَا الْأَوَّلَى قَالُوا كَانَ يَجْعَلُهَا حَاجَةً وَلَا
 يَحْتَضِرُ قَلْبَهُ مِنَ الْآخَرَى حَتَّى تَمُوتَ ذَلِكَ يَأْتِيَانَا وَتَكُونُ ثَمَامَةً يَجْعَلُهَا لِيَحْيَى لَيْبَهُ فِي الْأَوَّلَى فَلَا زَكَاةَ
 وَفِي الْقَبِيلَةِ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَأَخْبَرْتُ مَالِكًا كَتَبْتُ نَكْرَانًا عِنْدَ الزَّجْلِ جِيئًا قَالُوا عَلَى عَهْدِ
 أَحَدِهَا أَيْتَهُ حَتَّى تَمُوتَ الْآخَرَى وَأَنَا أَمْنِي بَعْضِي قَوْلِي قَوْلِي الْآخَرَى حَلَّتْ قَوْلُهُ حَتَّى تَمُوتَ الْآخَرَى وَتَكُونُ
 لِيَحْيَى لَيْبَهُ وَأَنَّ عَدُوَّهَا وَجْهًا فِي الْكَلْبِ عَنْ الصَّادِقِ فِي الزَّجْلِ يَكُونُ لَهَا ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ
 وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ وَهِيَ ابْنَةٌ مَكْرُومَةٌ

سپستانه و منقطع و معناه آنرا منقطع
برای آنکه در آنجا و در آن زمان
آنچه که است و آنکه در آنجا و در آن زمان
آنکه آن است و آنکه در آنجا و در آن زمان
ایمان آورده و در آنجا و در آن زمان
عنه عطا و السلام علی الهی و علی

الاثنين ومورد الحول الحرة للبر لا اوطر خاصته ودايخ في الملك كائنه صاحب القديس وفي ان اية
الحال اية الملك والحرمة اية اوطر وما يد لعل ذلك صحتها وادامه من ايامه انما سئل غامري
الناس عن امير المؤمنين عن اشيائه من العروج لم يكن بامرهم ولا يفرعها الا عند ذلك وقتل كبر
ذلك قال حلتها اية وحرمتها التي يغفل بها الا ان يكون واحد منها الخلف المولى ام امكان ينبغي ان يعمل
بها فقال قد بين لم اذ في نفسه وولده قبل ما سجدنا به بين ذلك للناس قال حتى ان لا يطاع وروا
امير المؤمنين بنيت حله اقام كتاب الله كله والحج كله والعتاشي عن الصادق ام انه سئل عن
ملك كين كج احدها الجبل له الاخرى فقال ليس كج الاخرى لا دون العرج وان لم يفعل فهو خير من
ذلك الامراء فخصمهم على ندمها ان اياها في رجاها القول لا تعد لا يعرفون حتى يظهر قال وان
بين الاثنين الا انما خلف بين في الكاح فليس كج الجبل ان ياتي مرارة وهي ما يرض بها دون العرج
والخصم من النساء الا انما احسن في التوزيع والازواج في التقيد والعتاشي عن الصادق من هذا
الازواج الا انما ملكت بما كثر من اللاتي سبب من ازواج كفار فانهن حلال للناسين كما قال في الجمع عن
امير المؤمنين واللاتي اشترى منهن ازواج فان يبعن خلافتهم كما في الكافي عن الصادق في فخر روايات
واللاتي خلفن البعيد من امرهم واليه سبوا لا يمتزجوا بهن فممن شربوا من غير نكاح كما في الكافي
والعتاشي عندهم كتاب الله عليكم صدمه كذا في كتاب الله عليكم عزه لا كذا با واحل لكم ما راء
ذكر ما سوي فخر منات المذكورة وخرج عند بالسة ما في معنى المذكورات كطوبى منات الرضا والجمع بين
المرأة وعقها وخالها بغير ذهابها كما في الكافي من ايامهم في حاة روايات ان يلقوا بما لا يحسن غير
سألهن ان تصرفوا الموال كفي مهورهن او انما اتقنوا الاحسان العفة والمقاح انما ما استختم به
منهن فامرهن اجر من مهورهن حتى اجرا لانه في مقابلة الاستماع فربما صدمه كذا في الكافي
انما ازلت ما استختم به منهن الى اجل متى فامرهن من مهورهن والعتاشي عن ايامهم انه كان يفرعها
كذلك ورواه العامة ايضا عن جادة من العجالة ولا خلاف عليكم فمما راء من بعد الفضية من زيادة

وفي رواية كذا في الكافي عن الصادق

وفي رواية كذا في الكافي عن الصادق

في المهر

في المهر والاحول ايتها او غير ذلك ما لا يخالف في البيع في الكافي مقطوعا والعتاشي عن ايامهم عليه السلام
لا بأس بان تريد فلو زيد اذا انقطع الاجل يفرعها بقوله استحل لك باجل من مرضي منها ولا يخالف
حتى ينفق عدها وعدها حيا ان الله كان عليهما بالمصالح حكيم فمما راء من بعد الاستحسان في الكافي
عن الصادق في المدة نزل بها العزبان وحرمت بها السنة من رسول الله ومن ايامهم كان على سادات الله
يقولوا لا ما سبق به في الخطاب ما في الاشيء قول لا يشق بالقاء بغير الاكليل او لم انه لا ما سبق
به من مفسد عن الله وكن مفسد عن تلويها الناس انما سئل فاسئلوا عنها عن الزنا
فان في ستم الاكليل وكان مفسد عنها ناله يقول من كان لا يطاع عهد رسول الله ما نأخرها ومات
عليها مفسد الحج وسعة النساء وخرى بقوله ان كن على عهد رسول الله ما نأخر من مفسد متب عليها
مفسد الحج وسعة النساء حتى على خير العمل في الاذان ودية جله عدا من غير اللي في بعضه فقال
له ما تقول في مفسد النساء اكلها الله في كلبه ويطاها في ستمه حتى حلالا في يور الفضة فقال
يا ابا جعفر ذلك يقول عدا ويطاها عن غيرها قال وان كان فعل قال يا ابا جعفر الله من ذلك
ان فعل شيئا فخره عن قال له فانت على قول صاحبك وانما على قول رسول الله فلهذا لا اعتك ان
القول انما قال رسول الله ما قال ابا ابل انما قال صاحبك قال فاقبل بطل الله من غير فقال يقولون ان
شاء الله بذلك واولئك منات عليك فممن ذلك قال فامر من عنه ابو جعفر من حين ذكرناه ورواه
عن مفسد سالا ابو جعفر با جعفر جعفر النعمان صاحب الطاق فقال له يا ابا جعفر ما تقول في المدة
انهم انما حلال قال نعم قال فاجعل منات من امر شاء لو يمشي في كمين عليك فقال له ابو جعفر ليس
كل النساء عات وعرب فيها وان كانت حلالا ولا للناس انما روي عن ايامهم ولكن ما تقول
يا ابا جعفر في البنت اترم ان حلال قال نعم قال فاجعل منات فمفسد شاء له فلو بنت بنات فكن
عليك فقال ابو جعفر واحدة بواحدة ومفسد قال له يا ابا جعفر ان الامة التي في سلا مثل
تطلق بغير المدة والازواج من الجنم فاجاءت بناتها فقال له ابو جعفر يا ابا جعفر ان سول

عن مفسد من مفسد من مفسد من مفسد

المرأة كذا في الكافي عن الصادق

الرب المعبود

وقتیکہ

ورق يفتح اليم وهو ايضا يحتمل
المكان والمصدر

والفقر

والفرار من الرجف ودوامها في الكاف عن الكاظم مع أربع روايات صادقة غدت في كل منها سبعة عشر
العام فافهم كذلك لأن بعضها يدل بعضها بعض والتشتمل في روايات الشيخ الفاضل والعقود وكلها
التيهم والفرار في الكاف عن الصادق في جملة الأربع أنه سألته ذروة عن الكاظم فقال في كتاب
عليه السلام الكفاية في نقل النفس وعقودها والدين والقبول بعد البينة وكل ما لا يليق ظاهرا والفرار
الرجف والتعريب بعد الهجرة قال قلت فهذا الكبر المخاصي قال نعم قلت ما كل واحد منهم من هذا اليمين ظاهرا
ثم قلنا الصلوة قال قلنا الصلوة قلت فما عدلت قلنا الصلوة قال الكبار يعرفون ما لا يعرفون قلت ما كانت للصلوة
قلت الكفر قال فان تارك الصلوة كافر يعني من غير علم أو لم يعلم في الجحيم الكفر والصلوة في حق من وجب
الانوار والحق واجب الله عليها والشارع والتعريب بعد الهجرة ان يعود الى آبادية ويقوم مع العرب ببلدان كان
مهاجرا لكان من دمج بعد الهجرة الى موضع من غير عذر بعد ذلك كما لم يرد ولا بعد تعذيبه كل من خلد
وابا الشيخ وسئلته عن كفايتها وعن غيرها ولم يعجل في الجواب فقال في الصادق م المنتعرب بعد الهجرة
الانوار لهذا الامام بعد عزته ومعنى بعد البينة بعد ان تبين له عزمه والحمد لله على ما لا يعرف
بالعقود كانت ذات زوج ولو كان في الرجف المضي الى العذر والصلابة في بعض الاخبار عنك شياء
اخر غير ما ذكرنا الكبار لا يبالون بالدين والاسرار من روح الله والاسرار من مكر الله والتعريب والانوار
واليمين الغمريه الفاضل والفرار ودوامها في الرجف والصلابة في بعض الاخبار عنك شياء
المغفرة حتى يفضل العهد وتقليد العزم والفرار ودوامها في الرجف والصلابة في بعض الاخبار عنك شياء
الفاخرة والى كما زيد ما في الكاف عن الصادق م اليمين الغمريه في الرجف والصلابة في بعض الاخبار عنك شياء
حتى امرني مسددا على خبرها الحديث فاجبت عنوهما لانها نفس صاحبها في الاسم وعز ابن عباس ان
الكبار والى البعثة اقرب منها الى البعثة وفيها نسيان المصالح كما هو لكن سمعها الكبار
من معين وليس في الاقرب صغيرا وانما يكون صغيرا الاضافة الى ما هو اكبر واسمها فاعقاب عليه
الكثر من ان ينفذ مع الية ان يقال من نعم الامان فندعت نفسها ليهاجت لعلها ان تفكها عن كبرها

[illegible]

مطابق
مذکور

فخره ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر كما اذا بقوله القدر بهوه والقبيل في الحق
 عن القبول لعل هذا بقاوتها اعتبار الاختصاص والاحوال فان حسنت الاثار رشتات المقربين
 زيتها هذا اختيار بما يحسن من المضطرب من اقل حاله الا بالة والاختيار في ردة في نفس هذا تفسيرا الكبار
 يعطى مما ترك من الصغار والكبار من صاحبها كما لا يصفى من ثقلها وما يشبه في الجمع في اجابنا
 لا يستند له قول الموفق يعطى ان من تد رعل ثقل احد قطع الطرافة كان قطع الطرافة وكثير فلا بد كلاله
 وكلاهما لا يحل من ترجيح برانفا الله ^{الله} لا يخلو لعل لعل الله به مضطرب على من من الامور الذين به
 كالكبار والمال لعل لعل الله في ^{الله} الله قد ام اي لا يخلو لعل لعل الله في الصلابة فلا من المال والنفقة
 او المارة لعل لعل الله في فان ذلك يكون حيدا ولكن يجوز ان يقول الله على مثله وفي لعل لعل الله
 عن بائنه عن النبي من يحيى ميتا وهو الله تعالى وفي بعض من لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 الله والله لعل لعل الله في الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ومن اجله ما طلبوا لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 مثله من خزانة الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ان بعض من رجل لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 احذروا ان فينا الله عز وجل من ضلله وشرع نزل في الكا في من لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 انظر فيه واليتاني من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 عاينة وعرض لها لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 وعنده الله عز وجل من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 وعن الصادق ان لا رفاق مصفرة مصفرة والله عز وجل من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 قوله واستلوا الله من ضلله ثم قال وفكر الله عز وجل من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ان الله كان يكللني عليها وهو يعلم ما استحقه كل احد وكل جليل امالي ما تركه الالهان والارباب

في الجمع

شع بكبري القدر

كل

كل واحد من الرجال الفاضلنا ودية م اول غير غير من تتركه الالهان والارباب من لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ما تركه ودية م الالهان والارباب من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ولعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 صبه عز وجل كان الرجل يوافي الرجل يقول وي دك وهدى من هداك وجرى من هداك وهدى من هداك
 وترقى هذا ركب من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 الاجام بعضهم اربى بعض العتيق والاولى الامام لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 نصيبهم من الضرو لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 ميراثه عليه معلل يعق وبقوله لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 بهج عقلا لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 في سوال الناس حقاً وقرى غا مذهبى عا مذهبى لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 مذهبى عا مذهبى لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 معجم لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 الما غلت وبما انتظروا من لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 على الشاخصا لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 الله عز وجل هذه الاية ثم قال لا ترموا الله ان كيف يخشون ولا يمكنكم البعاد من الله عز وجل
 الرجال لا يصدحون من الطوبى فما لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 اللعيب في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 فانه بعد الاسلام لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 عنها في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في
 لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في لعل لعل الله في

ارفع بكبري القدر

في الجمع

فقد انقضى عهده و قد اتمى ما كان عليه من
الخدمة و قد اتمى ما كان عليه من
الخدمة و قد اتمى ما كان عليه من

[illegible]

فقال لا يعرف من امر الله بطاعته ومن لا يتدبر حبل عقد في راسه وشا هذه على خلقه قال فمن هم
 يا امير المؤمنين الذين هم هذه الله بنفسه ونبيه فقال يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 واولى الامر منكم قال فقلت واسم فقلت رخصت لي وفرجت حتى وانصب كل شئ كان في الجلي وفي
 الاكل من جاني من بعد الله الاضاري قال لما قلت هذه الآية قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله
 فمن اولوا الامر الذين هم هذه طاعتهم بطاعتك فقال لهم خلفا في يا جابر وابنه الحسين بن جابر
 ارسلهم علي بن ابي طالب قال الحسين ثم علي بن الحسين ثم علي بن الحسين علي بن الحسين في القوية يا امامتكم
 يا جابر فاذا اتيتهم فاقرهم في السلام على الصادق جعفر بن محمد بن موسى بن جعفر ثم علي بن موسى ثم جعفر بن
 علي ثم علي بن محمد ثم الحسين بن علي ثم علي بن محمد وكنت جند الله في ارضه وبيتته في جدار ابن الحسين بن علي
 فاذا الذي يفتح الله على يديه مشارقا الارض ومقارباها الذي يفتيح عن شيعته واوليائه فبنيته
 لا يثبت فيها علي القول بائنا منكم الا من اسحق الله قلبه لا يمان قال جابر فقلت له يا رسول الله فقل
 الاستخاف به في بيتك فقال لي الذي يثني بالحق الله فينبطون بؤره ويثنيون بك لا يثني في
 كاستخاف الناس يا نفس وان ظلمها احباب يا جابر هذا من يكون سزا لله ويخزون عدا الله فافكره
 الا من اهله والاشبار في هذا المعنى في الكتاب المتداوله المعبره لا تحصى كثرة وفي قوله جابر بن ابي بصير
 اعرفوا الله بعدد الرسول بالرسالة واولى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي قوله جابر بن عبد الله
 من عصي الله فاعلموا الله ورسوله ولا تاة الامر الله طاعة الرسول لا لله بصور مطهر
 لا يا من عصيته واغما امر طاعة اولي الامر لا تحيد مصروف مطهرون لا يا من عصيته فان الله
 ايها الامور في من سور الذين هم هذه في ارجوا ايها الله في محكم كتابه وارسول بالشئ
 عنه في زمانه والاختلاف بينه ما لم يجد في من امر بالمعصية اليه بعد فاعرفوا الله والحق عن الله
 نزل فان ما نزع في من قوله في الله في الرسول واولى الامر منكم وفي كتابه والحق عن الله
 الله تالله الاية ههنا فان حلفتم تنازعنا في من قوله في الله في الرسول واولى الامر منكم كما ترون

يا امير المؤمنين

يا امير المؤمنين عز وجل بطاعة ولا تاة الامر ويخص في من انتم يا غياث اهل ذلك المدا من في الذين قبل الله
 اطيعوا الله في منج بلاعة في معنى الخواص لا انكم تحكم الرجال انما تحكم الرجال انما حكمنا القرآن
 وهذا القرآن فاصو خط مسطور من الذين لا يخلق بيان ولا يذل من ترجان واغما يخلق عن الرجال
 ولما دعا الله انما انتم كيتا القرآن لعلكم الطريق المتوفى من كتاب الله تعالى قال الله سبحانه فان
 في من قوله في الله في الرسول فمروا الى الله انكم بكمنا به وروا الى الرسول انما اخذ بيته فاذا حكم
 بالصدق في كتاب الله فمضى احق الناس وانكم بكمنا به وروا الى الرسول انما اخذ بيته فاذا حكم
 وارود الى الله ورسوله ما يملوك من الخلق وبنيته عليك من الامور فقل الله سبحانه في قوله
 احبوا رسوله يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن
 الى الله والرسول فاولوا الى الله لاخذ بحكم كتابه واولوا الى الرسول لاخذ بيته لئلا يفسد فيكم
 وفي الاحتجاج من الحسين بن علي عليها السلام في خطبة كرا طيعوا فان طاعتهم وصبروا كانت بطاعة
 ورسوله مقربة قال الله عز وجل اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فمن
 الى الله والرسول قال وروا الى الرسول واولى الامر منكم اطيعوا الله الذين يسلطونهم ومنهم من لا يسلط الله
 عليكم ورحمته لا تحتمل الشيطان الا قليلا ان كنتم يؤمنون بالله واليوم الآخر فاعلموا ان الايمان لا يوجب ذلك اي
 الودع من احسن ما روي من ما رواه بقره الامير الى الذين يؤمنون الله واطيعوا اولي الامر لا يات
 من تلك يريدون ان يحكموا في الطاعات وتعلموا ان يكونوا به ويرى الشيطان ان يضلهم فلا
 بعيدا عن ذلك قال الزبير بن العوام نافع رجل من اليهود في حديثه فقال الزبير بن جابر بن ابي بصير
 اليهودي قال لا يهودي ثم يهودي ثم يهودي ثم يهودي ثم يهودي ثم يهودي ثم يهودي ثم يهودي
 اح ما رآه في من فمضى الى جليل اخراجه ليحكم بدينه فابى الا ان يرضى له ان يكون من بني اسرائيل
 الذين قال الله لهم في الذين يؤمنون لا يهدى عنهم الله شئ من رجلين من اصحابه يكون بينهما ما اشتهر
 في دينهم ويراث فضلكما الى الشيطان والى الغضا اهل ذلك فقال من تاكل الى الطاعات فحكم له

ايها الامور في من سور الذين هم هذه في ارجوا ايها الله في محكم كتابه وارسول بالشئ
 عنه في زمانه والاختلاف بينه ما لم يجد في من امر بالمعصية اليه بعد فاعرفوا الله والحق عن الله
 نزل فان ما نزع في من قوله في الله في الرسول واولى الامر منكم وفي كتابه والحق عن الله

يكافى صغرى منه من ايدى هذا صاحبك من سيدة من ليدن فقلت لانها السبب في الاستعلاء بها العاصي
وهو لا ياتي في كل من ضامه فانه لكل منها حقا وايضا لا عزة في الحسنه انشا واصحان والتشبه عازا
وانظروا قال الله تعالى ما اصابكم من مصيبة فبما كسبنا يدكم ويغفر لكم كثير منكم عليهم السلام ان الحيات
في كتاب الله على وجهين احدهما الصحة والسلامة والنعمة في الرزق والاخر الاصابة بالامراض والنجاسة
فله عسر سألها وكان الشياطين في الخوف والحيث والاشنة ومنها الاصابة التي ياتون عليها وفي التوحيد
عن الصادق عليه السلام ان ما دوى النمل من الله عز وجل خطبكوه فكذلك لنا من الله عز وجل ما دوى به من وفي الكافي
عن ابي بصير قال قد اصابنا دم عيشي كنت انسا الذي نشاء فقلت ما نشاء وبغوث فاذت من ابي وبغوث فارت
على عيشي جعلت سميا جبريل انما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وقد اذني
ما دوى بحبنا انك منك وانت اول بيتك مني وقد اذني لا اشل على القادرين في الدنيا والآخر في الآخرة
وارسلناك للقاس رسولنا وكفى بالله شهيدا على ذلك فيلبي احدان يخرج من طاعتك من طيع الرسول فقد
اطاع الله لانه في الحقيقة طيع والامر بالنافع هو الله وروى الله تعالى ان احيى فقد احيا طاعتنا
فقد اطاع الله فعلا لما تقوى الله فاعرفوا ان الله عز وجل لا يخذله من اياكم احد من اهل البيت
عليه السلام وفي الكتاب والبيان عن ابي بصير في ردة الامر وشده ومناجاة ابي الاشيا وروى ابي الحسن
للناس بعد موته فقال قال الله تبارك وتعالى يقول من طيع الرسول فقد اطاع الله تبارك وتعالى ذلك الامام
صلى الله عليه وآله وسلم من طاعتنا امرهم طاعة الله عليهم خفيلا حفظ عليهم اعوامهم وكتابهم عليها انما عليك البلاغ
وعلى الكتاب وهو قوله يا ايها الذين آمنوا اطاعوا الله واطاعوا رسوله وان كنتم من الغافلين
وهو لا غير الذي طوع الخلفاء ما نلت الامر بهدا وخالفه ما نالت لك من القول ومكان الطاعة والله
يكسب ما يشاء فيستد ان صوابه في طاعة الله تعالى فامرهم منهم ونزل على الله وكفى بالمرء كذوبا
انما يكذبون في انفسهم انما نزلت على الله وروى الله عن عبد الله بن عباس عن ابي بصير عن ابي بصير
فيها خلافه قال فيمن نساها الحق ففادتها لظلمه وخرج بعضه من الضامه ومن طاعة الراعي في ذلك

مقدرة من رزقك من كنهه وحجته

كان ان الرسول بلغ

والا

جاءهم من الامم الخوف مما رجا الامن والنجاة فاعوا بآلهته وتباركوا من صفته السليمة اذا لم يجد
خبر عن رسول الله من ارجحه من رسول بما ارجى اليه من بعد ما اظنوا انهم من الكفرة اذا عو
وكنا في اقصاهم مصدرة في ردة ذلك الامر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والامر منهم لعلهم لا يسيطروا
منهم قبل ان يخرجون من بيوتهم فيجاءهم من الظالم في الجوامع عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وفي الاصل ان ابا بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
خالفهم الله عز وجل وجعل الجاهل ولا اله الا الله ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له
فكذلك واعلم الله عز وجل عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
واخذوا انما هم من الله عز وجل ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له
في الجوامع عنهم عليهم السلام بنقل الله عز وجل عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ورجعت الائمة عليهم السلام عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بالكفر والافتقار الى الله عز وجل ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له ولا شريك له
فقلت متقدم الى الجهاد وان اريد اعداءك احدا فان الله عز وجل لا ينجو في الكافر من الصادق فيم الله
كلف رسول الله ما لم يكلف احد من خلقه كلفنا ان يخرج على الناس كاهنهم وحده بنفسه ان لم يجد
فقال رسول الله ما لم يكلف احد من خلقه كلفنا ان يخرج على الناس كاهنهم وحده بنفسه ان لم يجد
ان ابا بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الميثاق فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما بعد الا سبعون ذراعا بعد اهل يخرج وحده من المؤمنين انما عليك
في شانهم الا انهم من اهل البيت ان يكف باس الذين كفروا وهم قرين وقد كف باسهم بان ابا بصير
وقال هذا عام مجتبى واصبر بنا نحن من بعد السابقين واللاحقين باس من قرين واشد تكميلا لشدنا
مقدريد ونرجع لمن لم يسمع من شيخنا الحسنه راى بها من سلمنا ما يدفع شرهنا وجلب شرهنا

فقد مره

قلت يا رسول الله اني اريد ان
اتبعك فقال يا رسول الله
اتقوا الله فان الله مع
المتقين

الشيخ جلال الدين رumi

الزيف كما مر في كتابه من القبط لثبت في
الهند فالله اعلم

الشرط في القدم طائفة من احوال الزيادة
في الزيادة.

ويظهر بدينه من ربه في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
من الارحام وهو الخراب والفساد في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
عليه من قومه ومن يخرج من بينه منهاج الدين في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
عقودا وجعل الله في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
وكان ملكه في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
فقال لبيته والله لا ابيت بملكه حتى اخرج منها في اشارة ان موت فيها يخرجها من ملكه حتى اذ بلغ
النعيم مات تزلزلت الامة والنياح في عذبة في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
له جزاء في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
حكيم قال ذكركم لا في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
يخرج من بينه منهاج الدين في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
الصلوة في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
وكان مظنة لان يحظر ما علم ان عليهم فقط في التفسير من عندهم الخراج في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
اليه في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
كيف هو وكفى فقال ان الله عز وجل يقول اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تفسروا من
العلق في التفسير في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
ولم يقل ان الله عز وجل يقول اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تفسروا من
الارض من مضاف الى الله عز وجل في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
منه ومن لا في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
ذكر الله تعالى في كتابه قال لا تظن ان الله عز وجل يقول اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تفسروا من
ويضرب له وصلى الله عليه وآله وان لم يكن قوت عليه ورضي الله عنه ولا اعاد عليه والصلوة كلها في القيد

الفرقة

الفرقة وكما ان كل صلوة الا المغرب فانها ثلاث ليس فيها تفسير وتكلم رسول الله في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
ركعتين واداء في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
وعشرين في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
فهم العباد في يوم القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
غيره قد اقول الى بعض بعضه في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
احصاها حتى عليهم ذلك حيث دعوا ان هذه المسألة معتبر في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
الموسم في الارض وغيره ان ختم ان يتركه الذي كرهوا في غنكروا في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
ذلك انهم في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
الاية انها في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
واذا كنت بهم في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
طاعة منهم من احب ان يتركه الذي كرهوا في غنكروا في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
اخرى لم يصلوا في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
عن السجدة واستنكروا في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
وهي ان ما لا يحلوا في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
وحصة لهم في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
ان الله عز وجل يقول اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تفسروا من
الارض من مضاف الى الله عز وجل في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
كان في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
حاصل عليهم وهم في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا
من مضاف الى الله عز وجل في القيد والعتاق من ذلك في الدنيا في سبيل الله في منهاج دينه بعد في الارض ما عاين كبره لا

ابن ابي عمير في تفسيره
او ابي المفضل في تفسيره

ولكما شئت مالي شرا لا اصيلها ولكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصاب منكم من هذه النعمت فها هو الكرم
 هذا هو الكرم فجمعوا هذا من العرش يقول الخليل من اين كليله وندنا في النعمت هذا في الارض
 خلقا امراملكا وملكاهم مشفقين عن جميع خلقه جميع خلقه محتاجا اليه كذا الله بكل شئ عليم
 وتدبره ويستحقونك ويستحقونك العزيم في بيننا الحكم في الدنيا في مبراهن الحق من اياهم من لا يفرح
 عن الله ما الحق من البريت فانزل الله في الدنيا في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 على ملك في الكتاب وبين كذا من اصابنا من ملك في العزيم في الدنيا في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ما كتب الحق من البريت كذا في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 من قال فيهم عن كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 الحق كذا في جميع عن اياهم من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 في كذا من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 فانهم في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 واحد منها في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ان كذا من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 الرجل ان يفرح من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ليرغما من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 حق من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 طوبى ليا في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 كان به عليهم بعد من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 في كذا من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 عليها ان يعلما بها سلطانا في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما

انما في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما

ابد

اريد ان اطلقك تنقل له لا تنقل ان اكر ان ينقل في ولكن انظر في يليق فاسع جهانا شئت وانما شئت
 ذلك من شئ منقولك وعن على طالق وهو قوله تعالى في الجناح عليها ان يعلما بها سلطانا في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 الصلح والحق في ما في مناسع وكريم في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 لكرها معبوده عليه نالا وكذا المرأة تسبح باعوان من فرج عنها في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 بان ميكها ويعقوبها على ما ينبغي اذا كرمها او احبها في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 وسما من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 والحكمة خير لخيرنا كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 بالقلب كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ان من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ملكونه ولا كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 شعني في الملك فلا تملك في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 فان نالا في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 عن اياهم عليهم السلام انما في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 كان له من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 وثقوا في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 بعد من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 او من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 ايد الحاجة فامر به في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 بامر من امر الله بها قال شالي راكفي الايام في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما
 بعض الله كذا من كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما

سوء وعكدي او في كذا من الله في الله فينكره من بين كذا ناسا لم في شانهن وما

ان حیرانی فراوان و خدق و انقطاع

فیروز آباد ضلع حسن علیہ السلام

عالم الملكة عائدة واقعة مريض لم يده

و قری کسالی بالفتح

وقوم يكثر الذال بغيره يذابون
قلوبهم اوديتهم نسيم

والشهور من حصى غنم اهلهم قوران في
البحر لا يورثه ولا يورثه من حصى
الاب والامام شرف

المراد بكلمته شرف كذا في قوله ولا يورثه
الامام شرف في

واغشاه ثم مر امة ودخل عذرا وروفته ولا على مثله رحابه لانهم لو تدروا على ذلك لكان تكذبا
 لقوله نعم لكن الله اليه بعد ان تتفادع ^و وقد سبق صدر هذا الحديث في سورة الاعراف ^{ال}
 عزرا الانبى على امرين حكما ايضا وترعبا ودان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته مثل بعض
 من اليهود والنصارى احد الا يؤمن بان يبيع عبد الله ورسوله قبل ان يموت وربعين تزني ^{عليه}
 ولا ينفقه ايمانه وبه رواية عنهم عليها السلام وديم العتمة يكون عليهم شهيد انفسهم على اليهود
 بالتكذيب وعلى النصارى بانهم دعوا ابن الله القوي عن حور حوت قال قال لها الخناج يا شهيد الله فينا
 قد اعينني فقلت فيها الامير بقاذه هي فقال وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته والله لا في امر
 باليهود والنصارى في غضب عتقه فله عتقه يعني انما امر بترك سقته حتى يجد نفقا على الله الامير
 ليس على ما نالت قال كيف هو قلت ان عيسى ^{عليه السلام} قبل بل موته ^{عليه السلام} في الدنيا فلا يبقى ما له من جهودي ولا
 غيره الا من به قبل موته يعني خاف الله في قال ولعلك في ان هذا روايتي به فقلت حدثني عن محمد
 بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام فقال اجبت بها من بين شاة قال لا تقري روي عن رسول الله
 انا روي من به انما كاهنوا العياض من اباقر من في هذا اللوس احسن جميع الامان من موت اثار روي
 وامير المؤمنين عليها السلام حقا من الاقين والافين من الصادق عا فما ايمان اهل الكتاب انما هو محمد
 وفي الجمع في امة ما بين المؤمنين محمد قبل موت الكتاب في تادروه اصحابا من القوم عا عنها عليها السلام
 حرر على روي عن نفاذ محمد ما حتى روي محمد روي الاخبار في هذا المعنى كثيرا العياض من الصادق
 الله سئل عن هذه الاية فقال الله تزلت منها خاصة الله ليس رجل من ولد ناطله يموت ولا يخرج من الدنيا
 حتى يقاتل امام واما ذلك انما روي عن يوسف حين قالوا الله لعذارته ان الله علينا القول حتى ان
 ولد ناطله هم المؤمنين بالكتاب هذا ذلك لقوله سبحانه لو رثنا الكتاب لاذبحنا صليفا من اعداءنا
 فانهم اهل الارض بالمصطفين هناك يا قاي ذكره عند منفسه من انفسهم من الذين هادوا واطفالم منهم من رثنا
 عليهم حياتك احلتم قبل ما في ذكرت في الانعام في قوله سبحانه وعلى الذين هادوا اخرنا كل ذي لقنة لالة

ورسالة تحيل على الله عز وجل ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 الحرف على الله عز وجل ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على صلوات الله عليه بالخلافه في خبره ان لا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 بالعقود التي عقدت عليه لا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 والمستفاد من طواصير الاحاديث بان كل الانعام في الدنيا من الماديات هي من اجل الاجرة في بطونها حتى
 الكاف والنقد والنفقة والنياش من احداهما عليه السلام في تفسيرها الجنتين في الجنة انما استعدوا يوم
 ذلك كذا كذا الله عز وجل في الكاف والنفقة في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 والنياش من اباقر هي الاجرة التي في بطونها الاحكام وقد كان يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 الماديات الاجرة بانها انما هي الاجرة او يكون عند الاكل شيئا بالجهنم وحلها في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ان علينا مسئلة من كل علم في الدنيا والنفقة في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 تحريمه على الصيد في يومه من اجل ان الله عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 ان الله عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 سخر الله لا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 غير هذا ولا الشكر لهما في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 حين ندم على ما ارادوا ان يكونوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 منوطة بقوله تعالى ان الله عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 الآية لا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 ولا الفلا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 الحرام في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 بالجارح في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم

انما استعدوا يوم
 بالجارح في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم

انما استعدوا يوم

ان شئكم لا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 صدقكم في كل ما بين يديكم بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 والاضواء وساعة الامر وجانبه الجهوي ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 ان الله عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 اورنا سمعنا قريظا في الجاهلية بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 وهذا كلب وغيره من الامم في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 عند ذنوبه واختلعه والفرقة والمثيرة والطيرة وما اكل السبع الا ما ذكركم في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 ان شئكم لا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره ولا يبين بغيره
 اهل الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 حين ندم على ما ارادوا ان يكونوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 فاما ما ندمت على ما ارادوا ان يكونوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 بالكلية فاما ما ندمت على ما ارادوا ان يكونوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 لهما في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 عليه في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 فافقدوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 تلك في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 اسعدوا في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 فخر ما الله عز وجل في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم
 التي برزت وورثها من قبله في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم

انما استعدوا يوم

انما استعدوا يوم
 بالجارح في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم

انما استعدوا يوم
 بالجارح في الدنيا من اجل الاجرة في الجنة انما استعدوا يوم

وقد تقرر ان هذه هي الصورة التي

الفصل الرابع من تاريخ
 من القديس بطرس الرسول
 في القديس بطرس الرسول
 في القديس بطرس الرسول
 في القديس بطرس الرسول

25

أكلت الكبريتك وفت طيرك حتى وصفت لك الإسلام وبنافا جمع عليها السلام أنزل سبحانه
التي هم عليها على الأنام يوم عيسى ع عند مضى من عيسى رواح قالوا هي أوزة الله قد
لرئيل بعدها فريضة وفي الكاف من الأوزة الفريضة منزل بعد الفريضة الأوزة وكانت لولا يذبح
الغريض فأنزل الله الواكالت الكبريتك قال أنزل بعدها فريضة قد أكلت لك الغريض والعيا
والغريض منه ما يقرب منه أول وأما أكلت الغريض في الزلافة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ما استقر
من العلف على قتل في ذنبه لا يشاء واحد بعد واحد فلما أفاضه صقله وكذلك الناس من رويهم
في خلاهم وحلهم واستقر ذلك بقيام واحد بعد واحد كل الذين دخلت القبة والحل قد وقد
ورد هذا المعنى بسببهم عليهم السلام ويا ق ما يقرب منه في خطبة الغدير فأنزل الله من أصغر متصل
بذكر الخيرات وما ينهوا عنهن من المنكر إلى أن أول النبي من هذه الخيرات في مصدق بحاة
عمر بن الخطاب وغيره إلى آخره النبي صلى الله عليه وسلم لا خلاف في ذلك بأن يأكلها ذلك وإذا وجد واحد
الرضعة وهذا كقول رجله غير أن عراغ ولا غدا وقد حتى نغيرها في سورة البقرة فأنزل الله عقوبتهم
لأخذة يأكله بها أنك ما لا أصل له كما تفهم ما على عليهم ما حرم عليهم ما أراهم أحلهم قال حل
لكم الطيبات قبل ما لم تفسد الباع إلى الله لم تفسد منه وما علم من الجراح أي يصد من
الصيد على أهلها من الشباع والغير مكبلين في ذنب لها أو الكلب قريب من الجراح وصبرها بالصيد
مشق في الكلب في كذا وفي التهذيب عن الصادق ع في كتاب على م في قول الله تعالى وما علمتم من
الجراح مكبلين قال هي الكلاب فعندم إذا أرسلت باز أو صفر أو دعا بأكل الأكل حتى ع. وقد نكبه
وأن نزل فلا يأكل ويصدم وقد سئل عن إرسال الكلب والصفر فقال ما الصفر فلا يأكل من صيده
حتى يدركه ولا داما الكلب ككل منه إذا ذكرت سم الله عليه أكل الكلب من دوا ويصليك ومنعها
أخباركم عن علقم من علقم الله الله من طريق الأبواب وقراد به بآفة الصيد بإرسال
صاحبها وقراد به بجزع وأيضاً يذهب عائد ولسا كلبه الصيد في كذا في الأوزة ما نقلت

استبداد و بی عدالتی و غیره

الجوارح مكافئ وقد كثر اسم الله عليه بكل من سجد من مائة الف مرة في كل سنة من كل من
 تلاه طبعوه وفي الكافي والفقهاء والتقدم من الصادق عليه السلام قال في سيد الكتاب ما رسله صاحب رضى
 عليا كل على ما اسكن عليه وان مثل ما قال كل على ما بقي وان كان غير علم فليعلم ما عتبه حين رسله فليعلم
 منه ما قد علمه فانما خلا الكتاب في السجدة والصعود والبناء ذلك فلا يأكل من سجد السجدة
 ما ادركت ذكاته لان الله عز وجل قال لكل من اكل من سجد السجدة بالذي يتركه الا ان يدركه
 ذكاته وما الاخبار التي وردت في ذلك فليعلم على ان الله عز وجل قال لكل من اكل من سجد السجدة
 الا ان يدرك ذكاته ما اسكن عليه واذا ذكر اسم الله عليه من الصادق عليه السلام انه سئل عن سيد الجوارح
 واليهود والكتاب قال لا اكل الا اذا كنت الاكل كتابا تبارك الله قال كل ما قال الله يقول وما
 علمهم من الجوارح كل من خلقه من ما علمكم الله فكل ما اسكن عليه على ما قال كل على ما سجد
 من سجد السجدة على سجد الا الكتاب ما علمه فانما علمه على ما سجد ما قال اذا رسلت الكتاب العلم
 فاذا رسل الله عليه فكل ما رسل الله عز وجل ما علمكم الله فكل ما اسكن عليه على ما سجد ما سجد
 احل لكم الحيات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم الفتي قال على طبعه من سجد السجدة والكتاب
 غير الذي سجد في يد غيره فانما سجد في يد غيره اسم الله عز وجل ما علمكم الله فكل ما اسكن عليه
 فكيف الخطون في يد غيره وان كان غير غيره اعلمها السلام في عتقها فانما رسله الجوارح واليهود
 وفي عتقها لا اكل من ذبايح اليهود والشارى ولا اكل من ذبايحهم وفي سجد السجدة بالاسم ولا يؤمن
 عليها الا اهل التوحيد وفي سجد السجدة عليهم وقد سجد اسم الله فكل ما اسكن عليه وان سجد
 فلا تأكلوا وان اناك عدو له فاجزله الله عز وجل في سجد السجدة لا تأكلوا ولا تأكلوا فكل ما اسكن
 تركه فكل ما اسكن في ذبايحهم الجوارح من سجد السجدة على سجد السجدة في سجد السجدة
 المختصات وحل لكم الفتي على الفتي من المراتب التي اسكن من الصادق من الحيات والمختصات التي
 اوتوا الكتاب من سجد السجدة من الصادق من الفتي والياتي من الكتاب ما سجد السجدة

قال

قال الله تعالى في سجد السجدة وفي الكافي والياتي من المراتب التي اسكن من الصادق من الحيات والمختصات التي
 و زاد في الجوارح بقوله ولا تأكلوا من سجد السجدة والياتي من المراتب التي اسكن من الصادق من الحيات والمختصات التي
 البقرة ولا تأكلوا من سجد السجدة حتى يؤمن قال وفيما جعل كتاب اهل الكتاب الذين يؤمنون بالحقية وغيرهم
 لم يجعل ما حكمهم بقوله في هذا الحديث البقرة ان سجد السجدة المائة الف مرة في كل سنة في كل من سجد
 حراما وفي الكافي من الحسن بن محمد قال قال لابي الحسن السلام يا ابا عبد الله اني سجد في سجد السجدة
 على سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة قال في كل من سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 سجد السجدة على سجد السجدة قال في كل من سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 ما تقول في هذه الآية والمختصات من المراتب التي اسكن من الصادق من الحيات والمختصات التي
 تكون الشكوك في هذه الآية فليعلم من سجد السجدة وفي الفتي من الصادق من الحيات والمختصات التي
 المصنف في اليهودية قال في الاصاب السجد فليعلم من سجد السجدة وفي الفتي من الصادق من الحيات والمختصات التي
 فقال ان هذا فليعلم من سجد السجدة في كل من سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 لصلواته في سجد السجدة ولا يصرفه وهو سجد السجدة واما ما سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 في الفتي عند ما سجد عن الرجل السجدة في سجد السجدة قال لا تأكل من سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 باس ان يطاعه في سجد السجدة ولا يطلب ردها في رواية لا يسجد الرجل اليهودية والفرانجية على
 ويترفع السجدة على اليهودية والفرانجية وفي الفتي من الصادق من الحيات والمختصات التي
 والفرانجية عند ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 محسب الفتي في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 يقع على الذكر الا في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 الذي اقر به من ذلك ان يتركه الصلوات في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة
 مثله من سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة فكل ما سجد في سجد السجدة

هذا في سجد السجدة في سجد السجدة
 في سجد السجدة في سجد السجدة
 في سجد السجدة في سجد السجدة

جانانی

[illegible]

الحمد لله

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

ايداً الوسيطة فيكون بها الى مزيدا من فضل الطاعات وتكون المعاصي بعد معرفة الامام ^{عليه السلام}
 من دلت في كذا اذا تقرب اليه لغيره الى الامام وفيه يوفقنا الحق في الامانة من ولد الحسين
 اطاعهم فقلنا طاع الله من عبادهم فقلنا عصى الله في العباد والوفيق والوسيلة الى الله في كل شيء من غير ان
 في خطبة الوسيطة على ربيعة في الحجة من خطبها بسط من كلامه عن ارادة تلويع اليد وجاهدوا في سبيل الله
 اعد الله العاقبة والاباءة لعلكم تفلحوا بالوصول الى الله تعالى والفوز بكرامته ان الذين كفروا انهم من الله
 الارض من سقوا الاسرار الجيلة من الله معه ليعلموا به فيجملون فاذ لا تفسد من عذاب يوم القيمة ما يقبل
 منهم ثم قيل لانه العذاب لهم لانه لا يبل لهم الى الخلاص من عذاب يوم القيمة من ان يخرجوا من النار ما هو
 بخارجي منها ولم عذاب من ان ياتوا في طاعتهم بالسلام الله عليهم على عذر الله انهم لا يأتون في النار والشفاعة
 فامنعوا ايديهم ان يتردوا الى النار في حجة في كل من عصى الله ان الله سئل ان يقطع النار قال في يوم
 دينه ان يزل من ربي قال في يوم دينه ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي
 سرق اسم النار وهل هو عند الله من ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي
 فهو يقع عليه اسم النار وهو عند الله من ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي ان يزل من ربي
 فبما هو اقل من ربيع الدثار لا يثبت عامدا اناس منقطعون وعندهم ان يقطع من ربيع الدثار لا يقطع الا
 واذا قطع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ويصل بها وجهه للفقير وفي منها ما اجابوا عن ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 الاجام والاحد قبل الله والآخرين تركت عامدا فقال فان تاب ياتي من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 من بعد طه واسم الله فان الله غفور رحيم من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 الكف والنجدة في ذلك رسول الله ان يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 فطعت من الكرم والحق ليقى الله على سبيلها فقال الله تعالى وانما جاهد بين هذه الاضواء
 الشبهة التي يجادل عليها انما هي من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار

الكرم والكفر في ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار

في الشارح

في الشارح فاسرق طعت بسند فان سرق من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ولكن السجدة حتى يموت في الجنة وقال ما قطع رسول الله من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 وفي معناه اخبار كثيرة جاء بها كتاب الامن الله عقوبة من عصى الله عز وجل من تاب من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 بعد ذلك واسم الله فان الله غفور رحيم من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 قطع ولا يعذب في الاخرة الا اذا كانت توبته بعد ان يقع في الامام فلا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ما جاهد حتى كان من احداهما عليها السلام في رجل سرق من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 وصل فقال واسم الله فان الله غفور رحيم من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 وفي الامام فقلنا فان قال الذي سرق من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 الجبه قبل ان يربح الامام وذلك قوله تعالى وانما قطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 لاحد ان يتركه وعنده الله مثل من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 في السجدة لغيره من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 يطلبه فاخذ ما جاهد من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 قال نعم فانما اصابه فقال رسول الله ان يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ثم ان ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 الرسول لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 ولم يرق من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 عليك سماعون القوم الذين يربون في الامم من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 في البقاء يعني صفون هم قائلون ان سماعون ذلك لاجلهم ولا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار
 موافقة جليل من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار لا يقطع من ربيع الدثار

فانها

في السجدة

يقولون اننا نؤمن هذا فخذنا اننا نؤمن هذا الخوف ما قبلوه واعلوا به وان لم يوقوه لم نأكل خبز خلاصه
 بولما اننا كرهنا ان يكون سبب نزل هذه الامور في قلوبنا كما كره رسولنا بينكم كثيرا تاكنم محضون
 من هذه التوراة من جهة ابن صوريا واما كنه بن بناسا من اليهود واليهودى كان سبب نزولها ان كان في
 المدينة سلطان من اليهود من بني هرون وهم النضير وقرية كانت تربطه سبعة ايام والنضير الفاريكانت
 النضير اكثر الا انا من قريته وكانوا حلفاء ليهذا الله من ان كانا نافع بن قريظة والنضير مثل
 وكانا النضير من بني النضير قالوا اني قريظة لا نرضى ان يكون مثلنا في مثل ما يجري بينهم من ذلك فاجلنا
 كثير حتى كادوا ان يمشوا حتى وصلت قريظة وكنا بينهم كما باعنا لغادى رجل من اليهود من النضير مثل جلا
 من بني قريظة ان يحبهم ويحرمهم الحلية ان يبعد على رجل ويمنع وجهه الى ذنبا لجل والبطر وجهه بالماء و
 يدع نصفه لدية وانما اجل مثل جلا من النضير ان يدع لدية كما مله ويضعه خلفا لاجل رسول الله
 ودخل الاوس والخزرج في الاسلام صنعوا ليهود مثل جلا من بني قريظة رجلا من بني النضير فمضوا
 اياهم بنوا النضير بعثوا اليها يدع المغول والفاطحيين قتله فمضت قريظة ليس هذا حكم التوراة واما
 هو بنى صلبين عليه فانا الذية واما الضل والامضاء عهد بيننا وبينكم فلهذا انما كرايه فت بنوا
 النضير الى عبد الله بن ابي نضال فاسلهم ان لا يفيض شربنا في هذا الحكم الذي يتنازع بين قريظة والنضير
 فقالا ليهذا عهدنا في بنوا رجلا يصح كل اى وكل امة فان حكمكم بما تريدون ولا تالا من امة من امة من امة
 معه رجلا لهما الى رسول الله فقالا ليهذا عهدنا ان هؤلاء قريظة والنضير فكتبوا بينهم كتابا بهذا
 شيئا تراؤا به والآن في مدينتكم يريدون نصفه ومدينتكم احب اليهم فلا تنقض كتابهم وشروطهم فان
 النضير لهم الفضة والسلاح والكرام ومن فخرنا ان لا يارب فانهم رسول الله من ذلك وارجعهم حتى ينزل عليهم
 جبريلهم بهذه الايات قالوا فخذوا الكلام من بعد ما وصاهم بنو عبد الله بن ابي نضال النضير وان لم يقره ما
 يرضى عبد الله قالوا النضير ان لا يحكم بما تريدون ولا تغلبوا من بعد الله فخذت النضير ان لا تنقض كتابهم
 لهن من الله شيئا فان شطيع لهن من الله شيئا ان من الله الذين لم يروا الله ان يطلعوا نهارهم من العتبات

الحكم والقيم راسد بها وهم تسع مائة
 النضير

المؤتة

المؤتة على الكفر بالختم والميع واليق لهم في التنازعى هوان بالزام الجزية على اليهود جلا وبني النضير
 منهم انما كرهنا ان يكون سبب نزل هذه الامور في قلوبنا كما كره رسولنا بينكم كثيرا تاكنم محضون
 عظيم وهو الخاوية في التنازعى هوان بالزام الجزية على اليهود جلا وبني النضير
 لانه سبب الكثرة والكان من العارضة انه مثل من النضير فقالا ليهذا عهدنا ان هؤلاء قريظة والنضير مثل
 المية ومن النضير من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 الباقية كل بني غل من الامام فهو سحت واكل ما لا يقيم وسبب سحت والنضير من النضير
 ومن النضير من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 وفي النضير من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 سحت في النضير من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 هدته واما الحكم من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 فاجرة نقتله حلالا ومن جهة ما جعله ليهودى فانما حكمهم اذ عرسهم خبيرهم في القدة
 عن الباقية ان الحكم انما اهل التوراة واهل الاجل كما كونا ليه كان ذلكا ليه انما حكمهم وانما
 تركهم فان نقتلهم من نقتلهم ليهودى فانما حكمهم اذ عرسهم خبيرهم في القدة
 فاحكم بينهم بالقطب العدل الذي اراهم الله فانا الله سبحانه كيف يحل بكم وصداكم التوراة
 حكم الله نخبهم من حكمهم من لا يرضون به والحال ان الحكم من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 ننبه على انه على مقتضى ما يحكم معرفة الحق وقائمة الشريعة ما علموا به ما يكون اهلون عليهم وانما
 حكمهم في ردهم في يورثون بعد ذلك ثم يورثون من طاعتهم كتابهم بعد الحكم وما اولئك
 بالذين يربوا بعد لاهلهم من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من
 وكيف ما اسبغهم من الامام يحكم بها اليهود الذين اسلموا انما الله يبل وجهه بالاسلام لانه
 وبنا الله الذين اذوا ويحكمهم من النضير والى قريظة واما الحكم من النضير الذي لا يبعد من

استغفر الله ربى

من كتاب الله وكان عليه شهداء ما يتأتى من الصادق من الزمانون هم الائمة ودنا الانبياء الذين يرون
 الناس عليه عهدا لاجلهم افعلاء ودنا الزمانين قال في خبرهم فقال يا استغفر الله عن ان كتاب الله
 عليه شهداء وبعثوا ابا اسد رضى الله عنه في هذه الآية فبانت ثلاث ثلاث في الناس والشوق قيل
 متى للشهداء ان يحشوا غير الله في حكموا فوجدوا انها من انبياء الله والى ان لا شهداء احكام في
 انزلها فمما تكلموا من رضى الله عنه انهم لم يجدوا انزل الله فبانت في ان كان من الحق منكم
 يدور من حكمه جوده حير عليه كان من اصل هذه الآية وفي الباتر الصادق عليها السلام من حكمه ورجع
 بعينه انزل الله من له سوية او عدا او كراهية انزل الله عليه من كتبنا عليهم ومنعنا على يهود فيها
 في القومية ان النفس النفسى يضل بها من البعد فنعلم بها والافت بالافت فخلق بها والاذن
 بالاذن فصار بها والحق بالحق فخلق بها والخرج من طاعت الحق من مخرج بقوله كتب عليكم
 العصاص في الصلوات الخمس والعصا بالعصا بالبعد الا في الا في مخرج فخرج من مخرج فخرج من مخرج
 بالعصا من اى عقاصه هو عقاصه له في الكا من الصادق من يكثر من ذنبه جوده واعداء الله من
 العصاص من غير نوارثك هم الظالمين في قضا على اعداءهم واستعاضوا بالظلمة في الحق على اعدائهم
 مصداقا لما بين يديه من القومية وانتم لا تبطل فيه هدمي وخرصه فاما لما بين يديه من القومية وهدى
 وسوطة للظلمة فاما ختمهم بالذبح هو من علة لانهم اخشوا بالانتقام جوده في اهل الاصل
 بما انزل الله فيه من حكمه بما انزل الله في ذلك هم الظالمين وانزل الله اليها كتاب بالحق الى القرآن
 مصداقا لما بين يديه من الكتاب من من الكتاب المنزلة وبعثنا عليه رسلنا على ما نرى لك في حفظه
 عن الغير ويهدى له بالحق والنبات فاعلم منهم بما انزل الله في اهل اليك ولا تنفع اعداءهم فاما ما
 من الحق والاعتراف عند الله ما يشهد به كل عباد الله انهم من شريعة ربه وهي الرسل على الماء شيد
 بها الذين لا يدعون الى ما يهدى الحق الا بالله وبها على ما رضى الله عن نبي الامم اذ رضى في كافي
 عن الباتر في حديث فلما اجاب كل من من اجاب له من قومه من الذين جعل كل منهم شريعة فلما

جود الله على كل من اجاب له من قومه من الذين جعل كل منهم شريعة فلما

من اجاب له من قومه من الذين جعل كل منهم شريعة فلما اجاب له من قومه من الذين جعل كل منهم شريعة فلما

والشريعة

والشريعة والحاج سبيل ربه قال في خبر كل نبي بالانبياء النبيل والشدة وكان من النبيل والشدة امر الله بها
 موسى ان جعل عليهم النبي ولو شاء الله حكمه لكان واحد جامعة شقيقة على من واحد ولكن لم يكن بها
 انما كان النبيل في الخلافة المناسبة لكل عصر ووقت هل يتلون بها صديقين يرون الحكم في اخلاصها فاستحق
 الخليل فاستحق بها انما كان النبيل في الخلافة المناسبة لكل عصر ووقت هل يتلون بها صديقين يرون الحكم في اخلاصها فاستحق
 رضى الله عنه في خبره انهم لم يجدوا انزل الله فبانت في ان كان من الحق منكم يدور من حكمه جوده حير عليه كان من اصل هذه الآية وفي الباتر الصادق عليها السلام من حكمه ورجع
 بعينه انزل الله من له سوية او عدا او كراهية انزل الله عليه من كتبنا عليهم ومنعنا على يهود فيها
 في القومية ان النفس النفسى يضل بها من البعد فنعلم بها والافت بالافت فخلق بها والاذن
 بالاذن فصار بها والحق بالحق فخلق بها والخرج من طاعت الحق من مخرج بقوله كتب عليكم
 العصاص في الصلوات الخمس والعصا بالعصا بالبعد الا في الا في مخرج فخرج من مخرج فخرج من مخرج
 بالعصا من اى عقاصه هو عقاصه له في الكا من الصادق من يكثر من ذنبه جوده واعداء الله من
 العصاص من غير نوارثك هم الظالمين في قضا على اعداءهم واستعاضوا بالظلمة في الحق على اعدائهم
 مصداقا لما بين يديه من القومية وانتم لا تبطل فيه هدمي وخرصه فاما لما بين يديه من القومية وهدى
 وسوطة للظلمة فاما ختمهم بالذبح هو من علة لانهم اخشوا بالانتقام جوده في اهل الاصل
 بما انزل الله فيه من حكمه بما انزل الله في ذلك هم الظالمين وانزل الله اليها كتاب بالحق الى القرآن
 مصداقا لما بين يديه من الكتاب من من الكتاب المنزلة وبعثنا عليه رسلنا على ما نرى لك في حفظه
 عن الغير ويهدى له بالحق والنبات فاعلم منهم بما انزل الله في اهل اليك ولا تنفع اعداءهم فاما ما
 من الحق والاعتراف عند الله ما يشهد به كل عباد الله انهم من شريعة ربه وهي الرسل على الماء شيد
 بها الذين لا يدعون الى ما يهدى الحق الا بالله وبها على ما رضى الله عن نبي الامم اذ رضى في كافي
 عن الباتر في حديث فلما اجاب كل من من اجاب له من قومه من الذين جعل كل منهم شريعة فلما

اي عند قوم اقيمت شريعة عليهم

عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَرَكِي

الحسين عليه السلام
كعب بن زيد بن الحسين بن علي بن أبي طالب

١٠٠

ائمتنا عقيب ذلك ^{عنه} وبالله على الحسن والحسين والائمة الذين ذكرت عهدا وشيئا فاما هذا الامر ^{الذي} لا يبين
 من قولنا وانما هو الشئان معا فحقا يدعيان ذلك كما هيدهما واتى به الحاشية لا بغير ذلك بل لا ولا يثبت
 عند حوالا بل اشهدنا الله وكفى بالله شهيدا وانتم علينا به شهيد وكل من طاع من ظهر واستمر على ائمتنا
 وجنوده وعبيده والله اكبر من كل شهيد منا ثم اناس لما بلغوا فان الله يجعل كل سبوت وعاشية كل نفس
 من اعدى في نفسه ومن مثل فانما ينزل عليها ومن بايع فانما بايع الله من قبل الله من ايدىهم معاشر اناس
 فانفوا الله وبالله على الميراثين والحسن والحسين والائمة على ما يشاء به الله من غير ان الله
 من رضى ومن نكح فانما ينكح الله لاية معاشر اناس قد راى الذي نكح الله رسول الله على باصرة
 المؤمنين وفروا سمعا والحقنا عقلك وبنا واليك تفسير وفروا العهد الذي هذا ان هذا وان كان الله
 ولا ان هذا والله معاشر اناس من قضا على كل حال اب عندنا قد عز وجل من هذا على كل القول انكم
 من ان حبيبا في كان واحد في انكم بغير هذا قد عرفت معاشر اناس من طبع الله ورسوله عليه والائمة
 الذين ذكرهم فقد فزعوا بين معاشر اناس لما بقوا في بايعته وعلا الله والعتق عليه واقره من
 اربكهم القائلين في جنات النعيم معاشر اناس قولوا انما رضى الله به عنكم من القول فان لكم
 انتم ومن في الارض جميعا على رضوا الله شيئا اللهم اعفوا عن المؤمنين المؤمنين والعتق على الكافرين
 والكتامات والحمد لله رب العالمين فناداه العور من عندنا والحقنا على امر الله ورسوله بقلوبنا
 والسنن اريدنا وما ذكرنا على رسول الله صلى الله عليه وعلى ائمتنا بايديهم وكان من حائق رسول الله صلى
 الاول والثاني والثالث والرابع الخامس والسادس من المهاجرين والانصار وبنا على اناس على طاعتهم وقد
 سنا فلم انما جعلت لشما والعفة في ذلك واحد اسلوا البيعة والمصافحة فلا تاور رسول الله صلى
 يقول كل بايع منكم لله الذي صنفا على جميع العالمين من اناس انصافه سنة دوما استبهاها
 من ليس له حق ويهاذلقني قال قلت هذه الاية في مصنف رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة فروع شيخ رسول الله
 حجة فروع انتم عشر شيخ من مصنفه المصنفه كان من قولك خطبته يعني ان حجة الله وحق عليه

عن حمزة بن عمار عن رجل من أصحاب حمزة
بن عبد الله بن عيسى عن رجل من أصحابه
عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحابه
عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحابه
عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحابه

میں

وهو عبدة هوشن بن جعفر بن ابياء فعدوا سبعة عن بين العقبة وسبعة عن يارها الشرا فاة
رسول الله فاما جبن البيل فقدم رسول الله في تلك الليلة العسكرية فاستل بسهم على فاعند فلما دامن
العصبة ناداه جبريل يا عبيد الله انك تار فلما اتقصدوا لك فظن رسول الله فقال من هذا خلق فقال العنيفة
بن ايمان بن ارسول الله انا عبدة ويا ايمان قال سمعت قال بل قال فاكتم قد نارسول الله منهم فناداهم
يا ساهم فلما سمعوا ناداه رسول الله من اولي خلق في غار اظلم وبعثوا فاعتلوا وروى الله ففكرها وكن
الناس رسول الله وطلبوه من بني رسول الله الى رواحلهم من غار فلما اقبل قال يا ايها القوام
تخالفوا في الكعبة انا لما سمعتم هذا فقلتم ان لا يردوا هذا الامر في هاهنا فبادرنا الى رسول الله
فلحقوا فسمعوا من قولهم ان ذلك سبيلنا لم يردوه ولم يبعثوا حتى في رسول الله فالتزم الله ففعلوا بان الله
ما قالوا ان لا يردوا هذا الامر في هاهنا فبادرنا رسول الله ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
وهو ما لم يزلوا من قبل رسول الله ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
فقدروا ان يتولوا بعدهم الله عذابا اليما في الدنيا والاخرة وما هم في الارض من ربي ولا سيرة ربي رسول الله
الى المدينة وبقي بها ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
عليه واله وسلم وفي الحج روي ان بني ساهم تار هذه الآية قال فخراس من اصحاب جبريل ففعلوا
جلا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ويطالع حتى ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
اليكم من بكرة ايتاني من لياقتم هرولاية امر المؤمنين ويزيدون كثير منهم ما ازل ففعلوا ففعلوا
من ركب ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ذلك بوجه ابيهم لا يخفاهم في المؤمنين سند وحقك هذا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الضابون والنصارى من امن بدينهم الله لا يورثهم ولا يورثهم ولا يورثهم ولا يورثهم ولا يورثهم ولا يورثهم
مدى في ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا

الهم

اليهم سلك ليدكرهم ويقتولهم مردتهم ويقتولهم على الايام والايام كل ايامهم رسول الله ففعلوا
انفسهم من الكايف من يقاتلهم ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
للقائل ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ان لا يسميهم من عذابه وعذاب ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
عليهم شعورهم وكثرة اخرى كثيرهم بدل من شعورهم ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ان لا يكون ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
عليهم حيث قام من المؤمنين ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الحج باي سبيل عبيد الله ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
انهم من يترى الله ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
وماد بها لئلا يسمعوا من المؤمنين ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الشرا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
احد ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
اله واحد لا يقولون الا لله وحده ويحفلون من هذه العبارة وان كان يات ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الابن له والاب له روح القدس له والابن له ليس هو الاب له من لياقتم من حديثنا مسيا
الصح ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
سهم قالوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
ليس الذين كفروا منهم من دام على كفرهم ولم يظلم الله عذابا لهم الا انهم يورثون الله ويورثون الله
ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
الارسل ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
بيل الله تعالى كما انما قال في سورة البقرة ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا

بما قالوا من هذا خلاص كما دل عليه قوله ما عرفوا من الحق والحق ما ائتمروا بالعدو كمالا ليمان جنانا
من خشيها الا انها ما اذنبوا ذلك جزا المحبة في ليعا في من الصادق في قوله انما ان منهم فبينهم وبيننا
قال اولئك كانوا من بني عيسى وعيسى بن مريم عليه السلام الذي كان حبيبها الله لما اشدت قلوبنا في اذيد وولاه الله
واسطها بالذي بنا من اولى به على كل من اهل الجحيم امره وسول الله ان يخرجوا الى الجنة وارجعوا في طالبنا فيخرج
يخرج جميعهم بعد وبعد بعد رجلا من المسلمين حتى يكون الجحيم اجمع في بيوتهم ويخرجهم من عربنا الناس و
عارة بن الوليد الى الفخاشي ليرزقهم اليهم فكان عارة منقادين فالتقوا في كيف نبت رجلين متعادين
بترت شرفهم ومن جناية عارة وبنت بنو سعد من جناية عربنا الناس فخرج عارة وكان حرا رجلا با
صرفا فخرج عربونا فصاروا له معه فلما ركبوا الشفة من عربنا فالتقوا عارة لعربنا الناس في هلك
فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا ^{كان من بينهم من كان يمشي في الجحيم} فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
في الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
منهم فقال عربونا الناس بها الملكان فترسنا منها فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
الفخاشي الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
اليهم قال بها الملك ساهدا عيسى بن مريم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
لا لانا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
بالا وكفنا لعربونا الناس بها الملك فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
ابنا فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
وامرنا بالحق والحق في الجحيم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
عليه بن مريم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
ليزله وعزها اليك صديق الفلكة في الجحيم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا

شديدا

شديدا قال هذا والله هو الحق فقال عربونا الناس بها الملكان فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
يلا فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
من عنده والحق في الجحيم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
واسطها بالذي بنا من اولى به على كل من اهل الجحيم امره وسول الله ان يخرجوا الى الجنة وارجعوا في طالبنا فيخرج
يخرج جميعهم بعد وبعد بعد رجلا من المسلمين حتى يكون الجحيم اجمع في بيوتهم ويخرجهم من عربنا الناس و
عارة بن الوليد الى الفخاشي ليرزقهم اليهم فكان عارة منقادين فالتقوا في كيف نبت رجلين متعادين
بترت شرفهم ومن جناية عارة وبنت بنو سعد من جناية عربنا الناس فخرج عارة وكان حرا رجلا با
صرفا فخرج عربونا فصاروا له معه فلما ركبوا الشفة من عربنا فالتقوا عارة لعربنا الناس في هلك
فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا ^{كان من بينهم من كان يمشي في الجحيم} فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
في الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
منهم فقال عربونا الناس بها الملكان فترسنا منها فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
الفخاشي الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
اليهم قال بها الملك ساهدا عيسى بن مريم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
لا لانا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
بالا وكفنا لعربونا الناس بها الملك فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
ابنا فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
وامرنا بالحق والحق في الجحيم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
الجحيم فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
عليه بن مريم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا
ليزله وعزها اليك صديق الفلكة في الجحيم فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا فالتقوا في عارة فخرجوا منها جميعا

الحج البكر البكر البكر

...

هر يك يكفاته بگوئى و يا ليت من اكل كثر من المذمومين من اكل اقل من الذميين ذلك وان شئت جعلت له ادوات
 ادم اذاه على داره اكلها و ليت و لا يغنى العلم عن اياهم لما يقولون به عيا كفى من عبط ذلك و بتل و اوسط
 ذلك ما لا يخلو و ليت و لا تغنى الخبز لشبهه بمرقة واحدة كقولهم قد قال ثوبان احد و في رواية ثوبان
 به عرته انزل يخل و ثوبان في الرواية المفسرة على ما اذا المراد بها الاحاد و بحر ربة ضحى جدا و لا يجوز
 المراد بها في الكفا عن الصادق و عندهم كل من في القزان افسله بندها بخارجها افسله و انما يخفى على
 مثله من يبعد ايضا ثلاثة ايام في الكفا و من الكفا من انفسه لا يبعد من اجله و في الرجل و الكفا
 و هر چه جدا اذا لم يكن معه ضامن و من جاله فهو من الاجراد و من الصادق كل من يفرق فيه الا في ايام في
 كفاته البين و عندهم سبب ثلاثة ايام في كفاته البين و اجابت لا يبعد من كفاته اجماله انما خلفتم اى
 خلفتم و خدتم و اخطوا انما انكم جرد افعالها السليمة و لا تشعروا لا تبتدوا و اما اكل اماره و الا حاتم الخبيث
 كذا ان بين الله لكفاته اعلام كذا و كذا فغدا المقام و البين في الكفا من الصادق و الايمان
 ثلثة بين ليس فيها كفاته بين ثلثها كفاته و بين خمس ثلثها البين في ليس فيها كفاته و قيل على
 باب بران لا يسهل و كفاته ان يفعل و البين ان يحب ثلثها كفاته الا و لا يجزى على باب محبته ان لا
 يفعله و يغفل عن محبته الكفا و البين العفوس الى ترجى انار و لا يجل حلف على امرى مسلم على حب الى
 و عندهم من حلف على بين بران عزمه اجبر بها فان ذلك فهو كفاته بينه و عندهم ما خلفت عليه ثمانية
 ايام ثلثها الكفا و الا الرضا و ما خلفت عليه ثمانية ايام ثلثها الكفا و البين الكفا انما اجبت عنه
 و لا كان سوى ذلك ما لم يرضه و لا احبته و في الكفا الحسد و لا حث و لا كفاته على من حلف بغيره
 يدفع بذلك على من عصى و من ابر الويلين لا يمين لرد و لا و لا للراة مع زوجها اياها الذمات اياها
 الخوف المراد بالاصاب و الا لزام و من على الشيطان فاحبسك لعلك تظفر في الكفا و من اياهم لما تترك
 هذه الاية قبل يا رسول الله لا يدرى ما كل ما تقوى عليه حتى لا يكتب اليك من الاصاب ما لا تدعو
 لا الهه قبل الا الا لزام ثلثا حوصلى في بعض من بها الولد تدعى في نصير الاصاب و الا لزام حوصلى في

البريق الصدوق في اليقين والسمعة

فصل اول

حيدر واما جعل الله ما صنع الله من بحيرة ولا شاة ولا ميلة ولا حام في الخافض من الصلوة ثم ان اهل الحجاز
 كانوا اذا ولدوا ثمانية والدين في بطن واحد اراوا صلات فلا يستحقون فيها ولا اكلها ولا ولدته تستحل
 جلدوها سائبة ولا يستحل بطنها ولا اكلها والحاصل ان كل واحد من هذه لا يستحق ثمنه فانما الله تعالى يرضى
 شيئا من ذلك قال وقد روي ان بحيرة اذا انقضت حبلها لم يكن لها ثمن الا ان كان لها ثمن فكلها ثمن الا
 وانما اذا كان ثمنها من ثمن غيرها فلا شيء من ثمنها وانما اذا كان ثمنها من ثمن غيرها فلا شيء من ثمنها
 والثابة البحر يربى نذركم على الرجل انما الله عز وجل من بين اولادهم من ولدته فانما الله عز وجل
 ارضى من نعمه كما انما ولدته ثمانية سبعة اطفال فان كانا من السبع وكان من السبع اكلها والاولاد
 وان كانا من غير ذلك في الثمن والكان ذكورا فمضى قالوا وولدتها ثمانية نذركم وان كانا من السبع اكلها والاولاد
 ان يموت منها شيء يستحل اكلها والاولاد اكلها والحاصل ان كل واحد من هذه لا يستحق ثمنه وانما الله تعالى يرضى
 الحام من اولادها ثمانية اطفال فانما الله عز وجل من بين اولادهم من ولدته فانما الله عز وجل
 يعتد على الله الكذب بحرية لك ولسته اليه اكثرهم لا يعقلون ان ذلكا فلهاء وكذب عيني لا يتابع
 الذين يعتقدون في حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها
 بحري فله من حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها ما هو لها من الثمن من حرمها
 والبحيرة وسبب سائبة ووصي الوصية وحلي الحلي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله عز وجل
 انما الله عز وجل وسبب سائبة ووصي الوصية وحلي الحلي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله عز وجل
 طاردا عليه باثني عشر مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون مائة وعشرون
 سبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة وسبب سائبة
 احفظوا ما اوصوا به من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل
 فيمنعوا ما اوصوا به من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل من الله عز وجل
 اذا كنتم امة منكم في امة منكم في امة منكم في امة منكم في امة منكم في امة منكم في امة منكم في امة منكم

عن النكاح فان لم يزوجوه وفتحوا مطاعا وهو شتم النكاح كل ذي رايه فليكن بخير من ذلك
ودعوه من هذا الى الله من حيله كما كنتم تملكونا وعدو صديق للمفترج وشبهه على ان هذا لا يراى
بذبحه غير ما رايها الذين اسوا شهاده بذكر الاسماء الذي شاع بذكرها امره انما هو احد كذا من ان يرايه
وحديثه لانه حين اوصيه مثل من يشبهه على ان الرصيه ما لا يجران بها من رصيه اثان شهاده اثنين ^{عليه} ذوا
منكم عن المسلمين ذخر من غير كرم من اهل الكتاب والجور كما اذا كنتم منكم في الاصل سائرنا ما يتكلم به
الموت فابكره لاجل عجزه فلهذا من سبنا المثل للعلف بغير من الرصيه لا يدرى من الاحتياج انما هو ^{عليه}
بالله اى الاخرى انما ربيتم انساب الارث منكم من الرصيه لا تشترى بها العزم وبالله فاشعرنا من الذي ارد
كان فاشترى في كذا من العزم ثم ذاقه لا كنتم شهاده الله في امر الله باقها انما الاخير اى ان كنتم
فان من كان اطلع وحصل العلم على الله اى الاخرى انما استوجب عقوبة بسبب خوفه في الشهاده او
حياته فان كان شاهدا فاعلم ان مقامها من الذين اشترى عليهم اى الذين اشترى عليهم بسبب اوردته
الاخرى انما الاحتياج بالشهادة لعزبتها وسعوتها فيقسان بايدها وشا احق من شهادتها او فيها اصدق
حتى العين بها رده لوفيتها امرها في القلان وما اعتد بها لولا انما العن انما العن انما العن ذلك
الحكم الذي تقدم امره في الشاهد اى في امره انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
حياته فيها او جاز انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
الكاذبة سمع العين ليعلم الله كل هذا فكانوا العقوبة والعقوبة عن الشاكر من في يقين هذه الاشهاد
منكم سليمان والذين من غير كرم من اهل الكتاب فان لم يجدوا من اهل الكتاب في الجور لان رسول الله من
في الجور ستم هذا الكتاب في الجور وذلك انما استدلوا من من يدرى من المسلمين اسد جليل من
اهل الكتاب بحيث اسد العزم ويحكم الله تعالى لا تشترى به غنم من كان ذا غنم ولا كنتم شهاده الله اذا
لما لا يؤمن قال وذلك انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
حتى يحسن فيعده ان مقام الشاهد من الاخرين ينفذ بالله لشهادتها احق من شهادتها وما اعتد بها انما

انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
مسلم انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
وقالوا اخرها الى بعض اسواق اسير البيع واشترى عثم الانسى عالة سديك فلما اخذت الموت وقع مكان
معدن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
وارسله الى سيرة ذلك في رصيه فاقبله العزم والارصيه واقتلوه فقال اهل بيتهم اهل بيتهم ما جازهم ما طويلا
بده فنفذوا كذا في الاصل انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
بجان خسرنا انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
عليها بجاهدوا وليه من رسول الله فقالوا رسول الله ما جازهم انما العن انما العن انما العن انما العن
فانظر رسول الله من قد سماه الى الحكم في ذلك فامر الله تعالى يا ايها الذين اسوا شهاده بذكرهم الا يده
فانطق الله تعالى شهاده اهل الكتاب على الرصيه فقط اذا كان في شعورهم جليل المسلمين ما شا بذكره بعبث الموت
بعبثهم ما من بعد الصلوة فيقسان بالله انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
لما لا يؤمن بهذه الشهاده الا انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
فانما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
لحق بهذه الصلوة منها وانما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
فانما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
من ابن بيدي وابنا فيما ربه ربه الله انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
الصادق انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن انما العن
مع لاجله وقبوله والله لا يهدى في القوم القاسقين في طريق الحق يوم جمع الله اولئك منقولهم انما

七

[illegible]

الشيء مثل الذي لا يتم كانا يقضون
حواكم في البس يمين في حشوش في

المجلد

[illegible]

